

قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من أراد الله به خيراً يوفقه في الدين

اظہار الحق

معروف بہ
 مناظرۂ مرشد آباد

جمادی الاولیٰ ۱۳۵۵ھ میں بمقام مرشد آباد فیما بین مقلدین و غیر مقلدین
 مناظرہ قرار پائی تھی جسکو عائشوں نے کمال صحت اور احتیاط اور دیانت داری اور
 ہوشیاری سے قلمبند کیا تھا، جسکو مولانا عبدالحق حقانی نے مرتب کیا، جس میں
 مسئلہ تقلید پر سیر حاصل بحث ہے، قارئین کے لئے خوبصورت مرقع ہے

نظر ثانی و تسمیل
 مولانا عبدالقیوم قاسمی صاحب
 مدیر مدرسہ معارف اسلامیہ کراچی

مؤلف
 فاضل اجل فخر المفسرین شیخ العلامة
 مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی صاحب دہلوی

ناشر

مکتبہ طیبہ، علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی-۵

پیش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

نصده ونصلی علی رسولہ الکریم . اما بعد

اللہ تعالیٰ نے رحمت عالم ﷺ کو جو دین حق عطا فرمایا، اس کو صحیح شکل میں قیامت تک باقی رکھنے کے لئے ہر دور میں علماء کی ایک ایسی پاکیزہ جماعت وجود میں آتی رہی ہے کہ جو دین اسلام کی حفاظت کے لئے ہر وقت کوشاں رہی ہے۔ جو تحریک بھی دین اسلام کے مٹانے کے لئے اٹھی ہے اس کا تعاقب کرنا حق کو باطل سے ممتاز کرنا، باطل کی تمام تر تلبیسات کا سر توڑ مقابلہ کرنا عین ایمان سمجھا، جس کے آثار برصغیر بلکہ پورے عالم اسلام میں روز روشن کی طرح واضح ہیں۔ اسی پاکیزہ جماعت کے افراد میں سے ایک فرد صاحب تفسیر حقانی مولانا عبدالحق حقانیؒ بھی ہیں، جنہوں نے نہایت پاکیزہ اسلوب بیان کے ساتھ اور ٹھوس براہین اور محکم، تحقیقات عمیق و اثیق سے باطل کا مقابلہ کیا، جمادی الاولیٰ ۱۳۰۵ھ میں بمقام مرشد آباد ہندوستان میں مقلدین اور غیر مقلدین کے درمیان مسئلہ تقلید پر مناظرہ ہوا، جس کو ثالثوں نے کمال صحت اور احتیاط اور دیانت داری اور ہوشیاری سے قلمبند کیا، اہل سنت کی طرف سے مناظر مولانا عبدالحق حقانیؒ اور دیگر علماء کرام تھے اس مناظرہ میں شیخ محمد الدین مالک

سنت محمد ذالہ علی حنفی
الہدایہ

۳

فہرست مضامین مناظرہ مرشد آباد

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	پیش لفظ	۸
۲	خطبہ ابتدائیہ	۱۰
۳	مولوی عبدالعزیز کی غلط بیانی	۱۲
۴	فیصلہ	۱۴
۵	کیفیت مناظرہ مرشد آباد	۱۴
۶	مولوی نذیر حسین اور مسئلہ تقلید کا انکار	۱۶
۷	مولوی ابراہیم غیر مقلد اور مولانا عبدالحق کا باہم مناظرہ شروع ہوا	۱۷
۸	گورا بازار کا مناظرہ اور معاونین کے اسماء	۱۷
۹	فرقہ غیر مقلدین کے معاون اشخاص کے نام	۱۸
۱۰	میدان مناظرہ	۱۹
۱۱	مجلس ثالثوں کا جانہن سے انتخاب	۲۰
۱۲	وجوب تقلید شخصی کے مناظرہ ہونا طے پایا	۲۱
۱۳	آغاز مناظرہ	۲۲
۱۴	دلیل اول منجانب اہل سنت	۲۳
۱۵	دوسرا اجلاس، اہل سنت کے عالم مولانا محمد عارف صاحب کی گفتگو	۲۴
۱۶	مولوی ابراہیم غیر مقلد کی طرف سے جواب	۲۴

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۶	تیسرا اجلاس	۱۷
۲۸	مولوی عبدالعزیز کی لب کشائی	۱۸
۲۹	اہل سنت کی دلیل کا جواب از جانب غیر مقلد مولوی عبدالعزیز	۱۹
۳۰	چوتھا اجلاس	۲۰
۳۱	چوتھے اجلاس میں اہل سنت کی جانب سے غیر مقلدین سے چند سوالات کے جواب طلب کئے گئے	۲۱
۳۲	سوال از جانب مولوی عبدالعزیز	۲۲
۳۳	جواب از جانب اہل سنت	۲۳
۳۳	دلائل از جانب اہل سنت	۲۴
۴۰	مولوی عبدالعزیز کے جوابات - دلیل دوم کا جواب	۲۵
۴۱	تیسری دلیل کا جواب	۲۶
۴۱	چوتھی دلیل کا جواب	۲۷
۴۲	پانچویں دلیل کا جواب	۲۸
۴۳	مولانا عبدالحق مفسر تفسیر حقانی کی تشریف آوری	۲۹
۴۴	مولانا عبدالحق صاحب کا استقبال	۳۰
۴۷	پانچواں اجلاس اور مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب کی تقریر	۳۱
۴۷	تقلید، اور واجب اور اسلامی الفاظ کی تشریح	۳۲
۴۸	مثالوں کی تائید	۳۳

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۴۹	تقلید شخصی	۳۴
۵۰	واجب اور فرض میں فرق	۳۵
۵۰	ترک تقلید کے نتائج اور جواب دعویٰ کے مقاصد	۳۶
۵۵	مذہب غیر مقلدین میں شرعی مسائل کی آزادیاں	۳۷
۶۱	چھٹا اجلاس	۳۸
۶۴	فقہ و حدیث اور ان کی جمع و تالیف پر مختصر ریمارک	۳۹
۶۵	چند ضروری مسائل اور ان کی تحریر	۴۰
۶۷	سب سے پہلی مشہور تصنیف امام مالکؒ کی موطا ہے	۴۱
۶۹	ائمہ اربعہ کا تعارف	۴۲
۷۱	ارباب تحقیق و تدقیق کی منصفانہ بات	۴۳
۷۱	فن حدیث کی تدوین، اسماء ائمہ حدیث اور ان کا تعارف	۴۴
۷۳	حضرت امام ابو حنیفہؒ کی فن حدیث میں تصانیف کا نہ ہونا ان کے کمال کی نفی نہیں کرتا	۴۵
۷۴	مسئلہ تقلید پر مولانا عبدالحق صاحب کے دلائل	۴۶
۷۸	توضیح	۴۷
۷۹	اولی الامر کے لفظ کا استعمال	۴۸
۸۰	امام فخر الدین رازیؒ فرماتے ہیں ”عامی پر تقلید واجب ہے“	۴۹
۸۴	اجتہاد و استنباط کا ثبوت قرآن و حدیث سے	۵۰

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۸۶	ضمیمہ	۵۱
۸۷	مطالب حدیث کے سمجھنے میں مشکلات	۵۲
۹۲	نسائی و بیہقی محدث	۵۳
۹۲	دارقطنی محدث	۵۴
۹۳	ابوداؤد محدث	۵۵
۹۵	سب غیر مقلد اہل سنت کو مشرک سمجھتے ہیں	۵۶
۹۶	ساتواں اجلاس	۵۷
۹۷	جوابات از جانب غیر مقلد مولوی عبدالعزیز	۵۸
۱۰۰	آٹھواں اجلاس	۵۹
۱۰۲	نواں اجلاس	۶۰
۱۰۲	مولوی عبدالعزیز صاحب	۶۱
۱۰۸	مولوی مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب	۶۲
۱۱۳	مولوی عبدالعزیز صاحب کے اول جرح کا جواب	۶۳
۱۱۹	اب جو میرے رو برو روز تک ارشاد ہوا اس کا بھی سنئے	۶۴
۱۳۱	جواب از جانب اہل سنت	۶۵
۱۳۱	ثالثوں نے کہا تقلید کے بغیر چارہ نہیں	۶۶
۱۳۲	نواب مرشد آباد کے داروغہ کے اشعار اور غیر مقلدین کا فرار	۶۷
۱۳۲	مجلس برخاست ہوئی	۶۸

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۳۳	میر فضل الرحمن کے ہاں مولانا عبدالحق کی دعوت	۶۹
۱۳۴	ابوالصور کی غلامتیں	۷۰
۱۳۵	غیر مقلدین کی بد معاشیاں	۷۱
۱۳۶	صحیح بخاری اور مسلم اور ان کے راوی	۷۲
۱۳۶	اجتہاد کی شرائط	۷۳
۱۳۸	تقریظ و تاریخ رسالہ مناظرۃ مرشد آباد	۷۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 (الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ محمد
 وعلی آلہ واصحابہ وازوارہم اجمعین
 اما بعد

ماہ جمادی الاول ۱۳۰۵ ہجری میں بمقام مرشد آباد مقلدین و غیر مقلدین
 مسلمانوں کے دونوں فریق میں مسئلہ تقلید پر نہایت شان و شوکت کے ساتھ مہذبانہ طور پر
 مناظرہ ہوا، جس کا ذکر مُلکِ بنگالہ میں ہر خاص و عام کی زبان پر ہے۔ اور اخبارات کے
 ذریعہ سے ہندوستان بھر میں اس کا شور و غل ہے۔ اس کی مفصل کیفیت سننے کے لئے لوگ
 از حد مشتاق ہیں۔ گو اس کی سچی کیفیت لکھنے اور پورے فوٹو کھینچنے کا قصد فرقہ غیر مقلدین
 کے جلد بازوں نے بھی کیا اور کچھ لکھا بھی مگر تعصب یا طرف داری نے ان سے یہ کام
 ہونے نہ دیا۔ اس لئے میں سچی کیفیت لکھتا ہوں۔ سب سے پہلے اخبارِ شمعِ ہند نے اپنے
 اسی جلی جوش اور سخت گوئی کے قوالب میں ڈھلے ہوئے بدناما عنوانوں کے ساتھ سنائے
 مضامین، جن میں بہت کچھ اصلی کیفیت سے مخالفت تھی طبع کر کے اپنے اخبار کے خریداروں
 کے آنسو پونچھے۔ اور غالباً اس جلد بازی کا باعث یہی بات تھی کہ شکست غیر مقلدین کا
 ہنگامہ تھا۔ حضرت ایڈیٹر صاحب نے ان کے زخمی دلوں پر جلد مرہم رکھ کر مناسب جانا کہ
 کہیں پھر نہ جائیں، اس کے بعد مولوی محمد سعید صاحب بناری نے اس مصلحت کے پیش نظر
 ایک مستقل رسالہ اس مناظرہ کی کیفیت میں لکھا۔ مولوی محمد سعید صاحب مجلس مناظرہ میں
 موجود تھے اور مناظر مولوی عبدالعزیز صاحب کو بہت کچھ مدد دیتے تھے اور مناظر صاحب
 جھکا جھکا کر ان سے دریافت بھی کرتے تھے اور مولوی محمد سعید کی بیان کردہ کیفیت بہ نسبت

اخبار "الاخبار" بھی موجود تھے، جنہوں نے اس مناظرہ کی تحریر شدہ روئداد پر مولانا عبدالحق حقانی سے نظر ثانی کروا کر ۱۳۱۱ھ میں شائع کیا۔ اللہ تعالیٰ نے مولانا عبدالحق حقانی کو اس مناظرہ میں فتح عظیم سے سرفراز فرمایا کیونکہ مولانا موصوف کے دلائل و براہین ٹھوس اور مسکت تھے اور مد مقابل کو شکست کا منہ دیکھنا پڑا۔ مناظرہ کی اہمیت کے پیش نظر اب پہلی بار پاکستان میں خوبصورت و گلش کمپوزنگ کے ساتھ درخواستی کتب خانہ، شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے۔

اس طبع دوم میں مشکل الفاظ کی تسہیل و تیسیر، و جدید عنوانات و نظر ثانی کے کام کا سہرا ہمارے دوست مولانا عبدالقیوم قاتمی صاحب، مدیر مدرسہ معارف اسلامیہ سعید آباد کراچی نمبر ۵ کے سر پر ہے۔

اللہ تعالیٰ اسے شرف قبولیت عطا فرمائے آمین ثم آمین۔

معناج و جا

حیدر علی باچا

رسالہ مولوی عبدالعزیز صاحب کے کسی قدر ٹھیک بھی ہے گو سچا فوٹو ان سے بھی نہ کھینچا جاسکا کیونکہ بناری صاحب کی تکذیب خود اسی مجلس کے غیر مقلدین نے کر دی خصوصاً مولوی عبدالعزیز صاحب مناظر نے اپنے رسالہ میں اور اخباراتِ شیعہ ہند نے کس زور شور سے ان کو دروغ گو ثابت کیا ہے کہ شاید و باید جس کا جواب بناری صاحب نے اپنے پرچہ نصرۃ السنۃ نمبر ۸، جلد ۲، بابت ماہ شعبان ۱۳۰۵ ہجری میں کس عاجزانہ پیرایے میں لکھا ہے۔ اس کے بعد خود مولوی عبدالعزیز صاحب نے اپنا داغ ہزیمت مٹانے کے لئے اصلی کیفیت کو چھوڑ کر گھر میں اطمینان سے بیٹھ کر خوب سوچ کر بلکہ احباب سے مشورہ کر کے ایک نیا من گھڑت مناظرہ قائم کیا اور کچھ کچھ باتیں اصلی مناظرہ کی لے کر اور وہ لا جواب باتیں چھوڑ کر، جن کا حضرت سے اس وقت وہاں جواب نہ بن آیا تھا بلکہ گھر میں جا کر ایک رسالہ چھاپا جس کا نام روئداد مناظرۃ مرشد آباد ہے۔ اس کی تکذیب کے لئے مولوی محمد سعید بناری کا پرچہ نصرۃ السنۃ کافی دانی ہے جس کا جی چاہے منگا کر دیکھ لے۔

مولوی عبدالعزیز غیر مقلد کی بددیانتی:

مولوی عبدالعزیز صاحب نے اول تو مقلدین کی ان تقریروں کو بالکل چھوڑ دیا جن میں تقلید کا ثبوت اس لطف کے ساتھ کیا گیا تھا کہ مجلس میں واہ واہ کا نعرہ بلند ہو گیا اور اس وقت غیر مقلدین کے چہرے دیکھنے کے قابل تھے اور رسوائی کی ہوائیں چہروں پر اڑتی تھیں، اور کسی قدر مقسط دلائل کو کسی کا سر اور کسی کا پاؤں توڑ موڑ کر بد نما بنا کر پھر نہایت بے ترتیبی سے مرتب کیا، جس کی غرض یہ تھی کہ حق بات کا حسن بگڑ جائے۔ اور یہ معمولی بات ہے کہ کسی کی نہایت پر اثر گفتگو کے بے سرو پا ٹکڑے نقل کر کے ان کے جواب دینے سے

ہزیمت خوردہ شخص کا دور دراز کے لوگوں کے لئے جو جلسہ میں موجود نہ تھے، ان کے ساتھ ان کی ذلت و رسوائی کا دھبہ اٹھ جائے۔

مگر زندہ دل خدا ترسوں کے نزدیک جو اس بات پر ایمان رکھتے ہیں کہ ایک روز ہمیں رب العالمین کے پاس جانا ہے یہ بات نہایت مکروہ اور نہایت ناپسندیدہ ہے بے لوگ اقرار کر دینے کو اپنا کمال اور سعادت روحانی سمجھا کرتے ہیں جس سے ان کے کمال میں کوئی نقص پیدا نہیں ہوتا بلکہ خوبی بڑھ جاتی ہے۔

مولوی عبدالعزیز کی غلط بیانی:

مولوی عبدالعزیز صاحب کی غلط بیانی اور ملمع کاری کے لئے دو گواہ عدالت انصاف میں پیش کرتا ہوں اور پھر عدالت انصاف کیا فیصلہ کرتی ہے اس کو دکھاتا ہوں

گواہ اول: مولوی محمد سعید بناری صاحب ہیں جو اس مجلس میں تشریف رکھتے تھے اور فرقہ غیر مقلدین کے سرکردہ مولوی ہیں جو اس بحث کے لئے بلائے گئے تھے یا ان خود آئے تھے۔ مولوی سعید صاحب اپنے پرچہ نصرۃ السنہ نمبر ۸، جلد ۲، بابت شعبان ۱۳۵۵ھ کے صفحہ ۸ میں اقرار کرتے ہیں قولہ آپ کی کیفیت غیر منضبط ہے ہماری منضبط۔ و قولہ تحریر منضبط ہماری ہے نہ آپ کی کیونکہ آپ نے باوجود مناظر ہونے کے ان کے چند دلائل اجوبہ کو چھوڑ دیا۔

پھر صفحہ ۲۸ میں فرماتے ہیں قولہ میں نے تو یہ لکھا تھا کہ جس کو ہماری اس بات میں شک ہو کہ مولوی عبدالعزیز صاحب نے اپنی کیفیت میں دلائل مخالفین کو چھوڑ دیا ہے وہ یا تو مولوی عبدالحق وغیرہ سے خط لکھ کر دریافت کر لے یا بابو بیکندہ ثالث سے یا مسودہ مولوی

۱۔ آپ کی سے مراد مولوی عبدالعزیز صاحب ہیں اسی سے آپ باتیں کر رہے ہیں۔

عبدالعزیز صاحب کا دیکھ لے۔ اور کئی جگہ بناری صاحب اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ مولوی عبدالعزیز صاحب نے مقلدین کے نہ دائل ذکر کئے نہ ان کے جواب دیئے، پھر جس روئداد کا یہ حال ہو اس سے اس مناظرہ کی حالت کیونکر معلوم ہو سکتی ہے؟ اب رہی یہ بات کہ مولوی عبدالعزیز صاحب نے ایسی جھوٹی کیفیت باوجود اہل علم ہونے کے کیونکر طبع کی ہوگی؟ اس بات کا جواب مولوی محمد سعید صاحب بناری ہی خود دے سکتے ہیں ان سے پوچھو کیونکہ بناری صاحب نصرۃ اللہ کے اسی پرچہ کے صفحہ ۲۴ میں مولوی عبدالعزیز صاحب سے فرماتے ہیں قولہ آپ کی عادت جھوٹ لکھنے کی بہت ہے کیا کریں آپ اپنی عادت جملی سے مجبور ہیں۔ اس کے سواء اور اندرونہ حالات مولوی عبدالعزیز صاحب کے لکھ کر بتایا ہے کہ مولوی صاحب جھوٹے اور حیلہ ساز ہیں ہم ان باتوں کا لکھنا اور ذاتیات سے بحث کرنا مناسب نہیں جانتے بناری صاحب جانیں اور مولوی عبدالعزیز صاحب۔

دوسرا گواہ: ثالثوں کے پاس کے وہ اصلی کاغذات ہیں جن میں یہ بحث لفظ با لفظ درج ہے۔ اس کے بھی روئداد مذکور سراسر خلاف ہے۔

تیسرا گواہ: اس جملے کے صدا بلکہ ہزار ہا بنی آدم اب تک موجود ہیں جن میں غیر مذہب کے ثالث اور عیسائی بھی ہیں ان سے حلف دے کر دریافت کیا جائے۔

چوتھا گواہ: خود مولوی عبدالعزیز صاحب کا رسالہ ہے اس کے اخیر میں مولوی ابو

محمد ابراہیم صاحب آروی جو مجلس میں موجود تھے دے الفاظ میں فرماتے ہیں:

”قولہ تطویل کی نظر سے کچھ مضامین نظر انداز بھی ہو گئے۔“

ہاں حضرت تطویل کی نظر سے کار آمد مباحث کہ جنہوں نے مجلس کو

بے چین کر دیا اور مقابل سے جواب نہ بن آیا اور ہر ایک شخص بول

اٹھا کہ مقلدین بازی لے گئے پس انداز بھی کر دیے جاتے ہیں؟ اللہ
سے ڈرہ آخر ایک روز مرنا ہے۔ اور بنگالے کے ان لوگوں سے بھی
شرماؤ کہ جو مجلس مناظرہ میں موجود تھے جن کے روبرو یہ سارا منظر ہوا
اور میدان میں کیسے پاؤں اکھڑے تھے؟“

فیصلہ:

یہ روئداد صحیح نہیں۔ اور جب گھر بیٹھ کر بھی مولوی عبدالعزیز صاحب سے جواب نہ
بن آیا اور اسی لئے ان لا جواب باتوں کو رسالہ میں ذکر ہی نہیں کیا تو مجلس مناظرہ میں کیا
کیفیت ہوئی ہوگی؟ اور جب وہ باتیں از طرف مقلدین وہاں پیش ہوئیں اور پیش ہونے کا
ثبوت کاغذات فیصلہ اور شہادت اہل مجلس سے بخوبی ثابت ہے تو پھر جواب نہ دینا صاف
اقرار ہے کہ دعویٰ وجوب تقلید ثابت ہو گیا کسی بیچ کے فیصلہ لکھنے کی بھی حاجت نہیں رہی۔
خیر اگر جب جواب نہ آیا تو اب جواب دیجئے۔

اب ہم مناظرہ کی پوری کیفیت درج کرتے ہیں، مگر متعصب ضد کرنے والے
سے یہ امید نہیں کہ وہ اس کو سن کر بھی حق کی طرف رجوع کرے۔

کیفیت مناظرہ مرشد آباد:

اس ملک ہندوستان میں سیکڑوں برس تک شاہان اسلام حکومت کرتے رہے اور
جس طرح دنیاوی تدابیر کے محکمہ جات اور مجلسیں انتظام کرنے والیاں تھیں اور ان کے صدر
مجلس مدار المہام و وزیر مطلق وغیرہ القاب سے ممتاز تھے اسی طرح دینیات کے ابواب بھی
ایک خاص مجلس کے متعلق رہتے تھے جو بیشتر علماء و فضلاء کی مجلس ہوتی تھی اور جس کا صدر

مجلس شیخ الاسلام کہلاتا تھا۔ پھر جب سے سلطنت اسلامیہ مسلمانوں کی شامت اعمال سے ایک نئی قوم دور دراز ملکوں کے باشندوں کو دی گئی (یعنی انگریزوں کو) تو انہوں نے تدابیر مملکت کو اپنے ہاتھ میں لے کر اس میں نئی نئی اصلاحیں کیں اور جہاں بانی اور جہانداری کے اصول کو خوب مانجھا مگر مسلمانوں کے دینیات سے ان کو کیا غرض تھی جو کسی مجلس علماء کے ذریعے سے اس کا اہتمام کرتے ہاں اپنے مذہب کے اہتمام کے لئے ضرور پادریوں کی جماعت قائم کی جس کے صدر لاٹ پادری یا بشب ہوتے ہیں۔ اب ایک تو اسلامی سرپرستی کے اٹھ جانے سے علم و علماء کی کمی ہوتی گئی دوسرے افلاس و باہمی عداوت کی مصیبت نے بھی سیاہ بادلوں کی طرح سے آگھیرا تیسرے جو نئی سلطنت کی وجہ سے نئے نئے علوم و فنون کا رواج اور اس کے نتائج آزادی والحاد و زندقہ و شہوت پرستی و بدکاری کی وبا پھیلی۔ عبادت و ریاضت زہد و تقویٰ انسانی مروت و مودت بزرگوں کا ادب و قاعدہ ایک پرانی جہالت و عیب ہو گیا جس پر نئے تہذیب کے نوجوان جفٹلمین قہقہا لگایا کرتے ہیں۔ کوئی کسی کا پرسان حال نہ رہا جس کے جو دل میں آیا کہہ دیا لکھ مارا کھڑے ہو کر سپیکر بن کر کہہ دیا۔ وہ لوگ بھی کہ جن کو عربی عبارت لکھنی تو کیا بولنے کا بھی سلیقہ نہیں رموز قرآنیہ و علوم اسلامیہ تک رسائی تو کیا نام سے بھی واقف نہیں دین متین کی اصلاح اور اس کی چھٹائی کرنے کا دم مارنے لگے۔ ہر ایک بوالفضول کے دماغ میں ریفارمری و مجددیت کا خیال خام پختہ ہونے لگا پھر کیا تھا ہر طرف سے افراتفری مچ گئی، سیکڑوں مذہب جدید اور ہزاروں ریفارمر حشرات الارض کی طرح نکل پڑے۔ کسی نے فرشتوں پر ہاتھ صاف کیا، کسی نے جنت و دوزخ کو باطل ٹھہرایا، کسی نے معجزات و خوارق عادات میں کلام کیا، کسی نے حلت و حرمت طہارت و نجاست صوم و صلوٰۃ کو اڑا کر لٹ منڈ نیام اسلام بنا کر دکھایا اور اسی کا نام عین اسلام رکھا، کسی

نے سو کی اباحت میں زور مارا، کسی نے سفر حج کو بے کار بنایا، کسی نے قدامت اسلام و علوم اسلامیہ پر قہقہا اڑایا۔

اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ پچھلی صدیوں میں لوگوں کے رسم و رواج اور خور و اشیدہ خیالات بھی مذہب اسلام میں ملائے گئے اور نئی قلعی چڑھائی گئی جس کی اصلاح اور زوائد کی کاٹ چھانٹ کے لئے علماء کرام اٹھے اور انہوں نے اسلام کو گرد و غبار زوائد سے پاک کر کے اصلی اسلام بتانے میں بڑی کوشش کی مگر انہیں کے نام لیوا لوگوں میں سے کم علمی و نئی آزادی کے سبب ایسے بھی لوگ نکل پڑے کہ جنہوں نے اسلام کے اصلی اعضاء ہی پر ہاتھ صاف کرنا شروع کیا اور وہ جو ہزار گیارہ سو برس سے اختلافی مسائل کی بابت علماء دین کا بڑی بحثوں اور تحقیقوں کے بعد ایک فیصلہ ہو کر اتفاق و اجماع ہو گیا تھا کہ جس پر ہزاروں علماء محدثین و مفسرین و اولیاء کرام چلے آتے تھے اس میں پھوٹ ڈالنے کا پورا ارادہ کر لیا اور پھوٹ ڈال دی۔

مولوی نذیر حسین اور مسئلہ تقلید کا انکار:

چنانچہ بعد غدر کے دہلی سے جب علماء کرام چل بے اور میدان خالی ہو کر مولوی نذیر حسین صاحب رہ گئے اور فن حدیث شریف کی پڑھائی اس شہر میں انہیں پر منتہی ہوئی اور دور دراز ملکوں کے طلباء آنے لگے تو مولوی صاحب کے آزادانہ خیالات نے ایک آفت برپا کر دی۔ سب جھگڑوں کی جڑ اور اتفاق کو بے اتفاقی میں بدلنے کا سبب، مسئلہ تقلید کا انکار ان کے ہاتھ میں آیا۔ پھر تو ان کے شاگردان سے بھی آگے بڑھ گئے اور سیکڑوں رسالے تقلید کے شرک اور حرام ہونے میں لکھے گئے اور اس بات پر زور دیا گیا کہ اجتہاد و استنباط شرع شریف میں کوئی چیز نہیں مجتہدین و ائمہ کرام نے جو علوم دینیہ کا سرچشمہ تھے قرآن و احادیث

واقوال صحابہ و تابعین سے انتخاب کر کے عملی مسائل کو جداگانہ مرتب کر کے فقہ نام رکھا ہے وہ سب ہیچ اور بے معنی ہے بلکہ اس کی پابندی شرک ہے، شافعی حنبلی حنفی مالکی کہلانا حرام ہے جس کا دل چاہے خود مسائل میں چھان بین کر لے۔ یہ فساد ہندوستان کے ہر قطعہ میں پہنچا اور سب سے اول ملک بنگالہ میں بہتا ہوا گیا اور وہاں صد ہا گھروں اور شہروں کو غرقاب کر دیا۔ آئے دن بحث اور ہرجگہ تکرار جوتیوں سے لڑائی دنگا فساد شروع ہوا۔

مولوی ابراہیم غیر مقلد اور مولانا عبدالحق کا باہم مناظرہ شروع ہوا:

چنانچہ ۱۳۰۵ ہجری میں مولوی ابراہیم صاحب غیر مقلد اور مولانا عبدالحق صاحب مقلد کا باہم مناظرہ شروع ہوا۔ یہ دونوں صاحب بنگالے شریف کے رہنے والے ہیں۔ اور کچھ بحث کے بعد عمائد و رؤساء بھی اس طرف متوجہ ہوئے۔

گورا بازار کا مناظرہ اور معاونین کے اسماء:

اور یہ بات طے ہوئی کہ اچھی طرح اس مسئلہ میں بحث ہو کہ جو بات حق ہے وہ ظاہر ہو جائے اور یہ مناظرہ بمقام گورا بازار ہو، (یہ جگہ مرشد آباد کی چھاؤنی یا انگریزی حکام کا مسکن ہے) مولانا عبدالحق صاحب کی اعانت کے لئے مولوی لطف الرحمن صاحب مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ۔ و مولوی احسان علی صاحب و مولوی سعد الدین صاحب آئے اور اس طرف کے رؤساء بھی ساتھ آئے خصوصاً جناب راجہ ظل الرحمن صاحب رئیس طالب پور بھی مع عملہ و احباب تشریف لائے اور یہی صاحب اس طرف سے بڑے حامی اور پیروکار تھے اور اس نواح کے رؤساء میں یہ بڑے معزز اور زندہ دل بھی ہیں گورہ بازار میں ان کی کوٹھی ہے اور رؤساء بھی جن میں سے مولوی حفاظت اللہ صاحب اور مولوی کرامت اللہ صاحب و شاہ نظم الدین ابوالحسن صاحب و مولوی محی الدین صاحب و مولوی مہدی حسن صاحب ہیں

یہ سب حضرات اپنی اپنی قیام گاہوں میں آٹھہرے اور کلکتہ سے مولوی محمد عارف صاحب بھی مع بعض احباب کے تشریف لائے (یہ حضرت ولایتی ہیں مگر بڑے مستعد اور پکے حنفی اور ناخداؤں کے مدرسہ کے مدرس)۔

فرقہ غیر مقلدین کے معاون اشخاص کے نام:

اب دوسری طرف کی بھیڑ بھاڑ سنئے۔ فرقہ غیر مقلدین کے اشخاص اس نواح میں اکثر کم رتبہ لوگ ہیں مگر ان سب کے امیر المؤمنین میاں عماد الدین صاحب منڈل ۱ تھے صدقات و زکوٰۃ کا فنڈ انہیں کے ہاتھ میں رہتا ہے ان کی اور مولوی ابراہیم صاحب کی تحریک سے مولوی محمد سعید صاحب بناری اور مولوی عبدالعزیز صاحب رحیم آبادی اور مولوی عبداللہ صاحب غازی پوری، مولوی رحیم بخش صاحب پنجابی واعظ ساکن کلکتہ، مولوی ابراہیم صاحب ساکن آرا، مولوی اسحاق صاحب ساکن رحمت پور، مولوی نجم الدین صاحب مرزا پوری، مولوی حفاظت اللہ صاحب ساکن بیگن بائی، مولوی عبدالرحمن صاحب ساکن رحمت پور، مولوی محمد صاحب ساکن منزل کوٹ متصل بردوان، مولوی خدا بخش صاحب وغیرہ وغیرہ بڑے بڑے گتکا باز اور جنگ آزمودہ تھینا بتیس (۳۲) مولوی صاحب تشریف لے آئے اور گورہ بازار میں ایک طرف ان کا بھی ڈیرا خیمہ قائم ہوا یا یوں کہو اپنی قیام گاہ میں آئے جو ایک کوٹھی اسی لئے کرایہ پر لی گئی تھی۔ مولوی نذیر حسین صاحب کو بھی خبر دی گئی اور تار دوڑے مگر ان لوگوں نے کہہ دیا کہ میاں صاحب مناظرہ کے قابل نہیں ہیں ان کے اجلہ تلامذہ میں اب اور کون ہے جو رہ گیا ہے (لفظت مکہ اکبادہا)۔

۱۔ منڈل اس نواح میں ایک نو مسلم اور کاشتکار قوم ہے جو یہاں کے عمائد و شرفاء کے نزدیک بمنزلہ رعایا و خدمتکاروں کے خیال کی جاتی ہے۔

میدان مناظرہ:

اور اس بحث کے لئے ایک وسیع میدان میں جو دریائے گنگ کے کنارہ پر دلکش جگہ ہے اور جہاں عدالتیں ہیں باجاست حکام ایک وسیع شامیانہ نصب کیا گیا اور اس کے ایک گوشہ میں بانسوں کا چوکھٹا باندھ کر ٹالٹوں کے لئے جدا کمرہ سا بنایا گیا تھا۔ اور بیچ میں بانس باندھ کر اس شامیانہ کے دو قطعے کر دئے گئے چھوٹا قطعہ شرقی سمت کا فرقہ غیر مقلدین کے لئے اور بڑا ٹکڑا غربی سمت کا اہل سنت والجماعت کے لئے متعین کیا گیا تھا۔ فرقہ اہل سنت میں اکثر عمائد و رؤساء بیٹھتے تھے اس لئے اس ٹکڑے میں قالین اور سوزنیوں کا عمدہ فرش بھی تھا اور گاؤں تکیے بھی لگے ہوئے تھے اور مقابلے کے ٹکڑے میں صرف ٹوٹی پھوٹی دریوں کا فرش تھا۔ بنگالہ کے اکثر غیر مقلدین دیہاتی ادھر آ کر بیٹھتے تھے جو مناظرہ سننے کے لئے منزلوں سے چاول اور مچھلیاں باندھ کر لائے تھے۔ ادھر سے اور ادھر سے اول ایک ایک کتابوں کی بڑی لمبی اور اونچی باڑ چنی جاتی تھی (فریقین کے پاس کتابوں کا بڑا سرمایہ تھا) اس کے بعد فریقین کے علماء و عمائد کی صف ہوتی تھی اور پھر اور لوگ۔

اور تخمیناً پانچ چھ ہزار آدمی شامیانہ کے نیچے بیٹھتے تھے اور سیکڑوں بلکہ ہزاروں اس کے ارد گرد کھڑے اور بیٹھے ہوتے تھے اور پولس کا انتظام تھا اور اس کے حکام اور بعض دیگر حکام بھی تشریف لاتے تھے۔ ایک میلہ ہوتا تھا مگر چپ چاپ کوئی شور و غل نہ تھا۔ کتابوں کی وجہ سے ثالث صاحبوں کے لئے بھی کرسیاں نہیں دی جاتی تھیں وہ بھی اسی کمرہ میں فرش پر بیٹھتے تھے اور ریٹنگ بکس بعض کے آگے لکھنے کے لئے رکھے ہوتے تھے۔

مجلس ثالثوں کا جانبین سے انتخاب:

اس مجلس کے دو صدر انجمن مقرر ہوئے تھے اہل سنت والجماعت کی طرف سے مٹھی عنایت اللہ صاحب مختار، دوسری طرف سے میاں عماد الدین صاحب منڈل ان دونوں صاحبوں کے اتفاق سے غیر مذہب کے نو شخص وکلاء عدالت وغیرہ انگریزی داں بڑے بڑے لائق شخص ثالث مقرر کئے گئے تھے۔ بیکندہ بابو صاحب، موتی بابو صاحب، گوپال بابو صاحب، شوشی بابو صاحب وغیرہم۔ اور یہ بات طے کی گئی تھی کہ جس کو ثالث صاحب ڈگری دیں وہ حق پر ہے۔ مدعی کھڑا ہو کر اپنے دلائل ثالثوں کے روبرو اتنی دیر تک جو اس کو وقت دیا جائے بیان کرے۔ اور پھر مخالف کو اس کے رد کرنے کا وقت دیا جائے وہ بھی کھڑا ہو کر ثالثوں کو مخاطب کر کے جہاں تک ہو سکے رد کرے۔ اور سواہ دونوں شخصوں کے درمیان اور کوئی کلام نہ کرے مدد دے تو لکھ کر دکھاوے یا آہستہ اس کے کان میں کہہ دے۔ اور اسی طرح ان دونوں شخصوں میں سے بھی ایک دوسرے کے وقت میں کلام کرنے کا مجاز نہ تھا ہاں ثالثوں کو اختیار تھا کہ فریقین کے مناظروں سے ان کے اثناء تقریر میں کوئی بات پوچھیں چنانچہ وہ پوچھتے بھی تھے۔ اور جو گفتگو ہر فریق کا مناظر کرتا تھا اس کو ثالث صاحب بھی اور فریقین کے لوگ بھی لکھتے جاتے تھے اور بعض شوقین بھی لکھتے تھے جہاں تک میرا گمان ہے کہ ہر ایک کے بیان پر آٹھ نو قلم اٹھتے تھے۔ اور مناظر جب اپنے بیان میں کسی کتاب کا حوالہ دیتا تھا تو ثالث صاحب اس کا صفحہ اور باب بھی دریافت کر لیتے تھے اور اگر قرآن مجید کی آیت کا حوالہ ہوتا تھا تو اس کے ترجمہ میں بھی دیکھ لیتے تھے سیل وغیرہ کے انگریزی ترجمے موجود تھے۔ آخر گفتگو شروع ہوئی۔

وجوب تقلید شخصی کے مناظرہ ہونا طے پایا:

ادھر ادھر کے اباحت کے بعد یہی بات قرار پائی کہ وجوب تقلید شخصی میں بحث ہونی چاہئے فریق غیر مقلد میں سے مولوی عبدالعزیز صاحب گفتگو کے لئے متعین ہوئے جو فرقہ مذکور میں زبان زور اور گویا شخص ہیں اور ایسے مباحث میں مشاق ہیں اگرچہ مولوی محمد سعید صاحب بناری بھی ان سے کسی بات میں کم نہیں بلکہ گویائی میں بڑھے ہوئے ہیں جانے کس لئے منتخب نہ ہوئے اس مصلحت کو انہیں کی جماعت نے جان لیا ہوگا۔

آغازِ مناظرہ:

مولوی عبدالعزیز صاحب نے اپنی چرب زبانی سے اس کا بیچارے مقلدین ہی پر بارِ ثبوت ڈال کر آسان منصب یعنی انکار کر دینا اپنے لئے حاصل کیا۔ دعویٰ از جانب اہل سنت: مقلدین یعنی اہل سنت والجماعت کی طرف سے یہ دعویٰ لکھ کر پیش کیا گیا (تقلید شخصی اہل سنت والجماعت کے نزدیک واجب ہے)۔ جواب دعویٰ از جانب غیر مقلدین: فرقہ غیر مقلدین نے خوب سوچ کر اور باہم مشورہ کر کے یہ جواب دعویٰ لکھوا دیا (تقلید شخصی کسی دلیل یعنی قرآن و حدیث سے ثابت نہیں)۔ سوال از جانب اہل سنت: مولوی رحیم بخش صاحب نے پوچھا یہ تو فرمائیے کہ تقلید شخصی اقسامِ ستہ شرعیہ میں سے کس قسم میں داخل ہے فرض، واجب، مندوب، حرام، مکروہ تحریمی، مکروہ تنزیہی یا مباح بھی ہے؟ جواب از جانب غیر مقلدین: مولوی عبدالعزیز صاحب نے یہ دیا کہ جب ہم کہہ چکے ہیں کہ شرع سے اس کا ثبوت ہی نہیں تو پھر ہم سے کیا پوچھتے ہو کہ یہ کس قسم میں داخل ہے؟ یعنی یہ کسی قسم میں داخل نہیں مقسم کے تحت ہی میں نہیں اس لئے یہ سوال لغو اور بے کار ہے۔ جواب از جانب اہل سنت: یہ عجیب جواب ہے۔ کیا یہ افعال مکلفین میں داخل ہی نہیں؟ اور اگر داخل ہے تو ضرور کسی نہ کسی قسم میں داخل ہے۔ جواب از جانب غیر مقلدین: مولوی عبدالعزیز صاحب نے سکوت اختیار کیا اور ان کی طرف سے اور لوگ بھی بولنے لگے کسی نے کہہ دیا کہ چلو افعال مکلفین میں داخل ہی نہیں اس سے کیا خرابی پیدا ہوتی ہے؟ کیونکہ تقلید ایک قسم کا علم ہے نہ عمل۔ جواب از جانب اہل سنت

والجماعت: حضرت سلامت مانحن فیہ میں کیا مراد ہے؟ آپ کو یہ خبر نہیں کہ عمل سے مراد خالص عمل بالجوارح نہیں بلکہ عموم مراد ہے اور ایسے علوم کہ جو کسی عمل کا ذریعہ محض ہوں عمل ہی شمار ہوا کرتے ہیں اور اس کو بھی جانے دو تقلید کی جو تعریف کی گئی ہے اس میں اتباع بقول الغیر من غیر حجتہ شرعیہ آیا ہے پھر اتباع کیا ہے کیا یہ مکلف کا کوئی بھی فعل نہیں؟ غیر مقلد مولوی نے اس کا کچھ جواب نہ دیا بلکہ گڑبڑ مچادی، اس گفتگو میں مولوی محمد عارف صاحب و مولوی لطف الرحمن صاحب بھی شریک تھے اور وقت بہت بے کار صرف ہو گیا۔ اس کے بعد یہ طے ہوا کہ مقلدین سوالات کر کے بات کو پس پشت نہ ڈالیں بلکہ اپنے دعوے کا قرآن و احادیث سے ثبوت پیش کریں اس لئے کہ فریق مخالف اس کا منکر ہے۔

دلیل اول منجانب اہل سنت:

اس لئے اہل سنت کی طرف سے اول یہ دلیل پیش ہوئی ”فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ ہنوز آیت کا ترجمہ ہی ہونے پایا تھا کہ ثالثوں نے کہہ دیا گیارہ بج گئے اگلے روز یہ دلیل پوری سنی جائے گی۔ اور اس عرصہ میں اہل سنت کی طرف سے کسی نے بہ آواز بلند پکار دیا کہ جس چیز کا ہم نے دعویٰ کیا تھا اس کو قرآن مجید سے ثابت کر دیا۔ اس پر مولوی عبدالعزیز صاحب نے ایک ثالث کی طرف مخاطب ہو کر کہا کیا آپ نے سنا؟ کیا دعویٰ ثابت کر دیا گیا؟ بیکدہ بابو صاحب نے کہا کہ ہنوز دلیل پوری بیان نہیں کی گئی ابھی ثبوت و عدم ثبوت کچھ نہیں کہہ سکتے۔ مجلس اول برخاست ہوئی۔

دوسرا اجلاس

اہل سنت کے عالم مولانا محمد عارف صاحب کی گفتگو:

اگلے روز پھر لوگ جمع ہوئے اور ثالث اور فریقین بھی آئے اور رؤساء بھی آکر بیٹھے، مولوی محمد عارف صاحب نے اول تو مجلس کے اہتمام کی تعریف کی پھر لوگوں کو کہا سنو اور اگر زیادہ دن لگیں تو اپنے کاموں کے حرج کو اس دینی کام کے مقابلے میں کچھ خاطر میں نہ لاؤ تقریر مفصل تھی پھر آیت مذکورہ کی طرف رجوع کے لئے فرمایا کہ تعیم آیت صاف صاف کہہ رہی ہے کہ جب کوئی بات معلوم نہ ہو تو علم والے سے پوچھو مجتہد اس مسئلہ میں کہ جس کو ہم بظاہر قرآن و احادیث میں نہیں پاتے بہ نسبت اس غیر مجتہد کے عالم ہے اور وہ جاہل ہے اس کو ضرور اس سے پوچھ کر عمل کرنا چاہئے۔

اور اس کے سواء دوسری بات یہ ہے کہ حرمین شریفین ایسے مقامات متبرکہ ہیں کہ وہیں سے دین نکلا اور آخر سمٹ کر وہیں جائے گا۔ اب دیکھو تقلید کے بارہ میں سیکڑوں برسوں سے نہ صرف عوام بلکہ وہاں کے خواص بلکہ اخص الخواص علماء و محدثین و مفسرین کا کیا عمل ہے؟ وہ ائمہ اربعہ میں سے ایک نہ ایک کی ضرور اجتہادی مسائل میں تقلید کرتے ہیں اگر یہ تقلید کوئی بری چیز اور باعث گمراہی ہوتی تو وہاں کے خواص اس میں مبتلا نہ ہوتے جن میں بڑے بڑے علماء و اولیاء گزرے ہیں۔

مولوی ابراہیم غیر مقلد کی طرف سے جواب:

اس کے بعد مولوی ابراہیم صاحب غیر مقلد کھڑے ہوئے اور کہا ملا صاحب نے مجلس کے بارے میں جو کچھ فرمایا میں بھی متفق ہوں، اور اہل حرمین کا اتباع ہم پر فرض

نہیں، مگر مجلس میں ان کی تقریر پر اثر نہ تھی اس لئے مولوی عبدالعزیز صاحب کھڑے ہوئے اور ایک آدھا پہلے تو شعر پھٹکارا جیسا کہ حضرت کی عادت ہے پھر داڑھی اور مونچھوں پر ہاتھ پھیر کر ادھر ادھر دیکھا اور ذرا دونوں اگلے دانت نکال کر تبسم سا کیا جس سے اہل مجلس خصوصاً عوام کو یہ ثابت ہوا کہ مولوی صاحب ملا صاحب کے مضمون پر مضحکہ اڑاتے ہیں اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ادھر ملا صاحب کے اہل زبان نہ ہونے سے خوش بیانی کا نہ ہونا ادھر مولوی صاحب کا کھڑے ہوتے ہی شعر پڑھنا اور ادھر ادھر دیکھ کر منہ بنانا ایک خاص اثر عوام کے دل پر کر گیا انہوں نے سمجھ لیا کہ مولوی صاحب غالب آئے اور رؤساء اہل سنت کو بھی ناگوار گزارا خصوصاً جب کہ ان کے مرید یا مقلد ننگ سروں سیاہ فام جماعت نے اظہار مسرت کیا، ہنسے اور نعرہ بلند کیا۔

اس کے بعد فرمایا امام ابوحنیفہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور کوفہ میں رہتے تھے اور ان کے زمانے میں امام مالک مدینہ کے امام تھے کیونکہ ۱۰۳ھ میں پیدا ہوئے انہوں نے امام ابوحنیفہ کا خلاف ۲ کیا اور ۱۵۰ھ میں امام شافعی پیدا ہوئے وہ اہل مکہ کے امام تھے انہوں نے بھی امام ابوحنیفہ کا خلاف کیا پس ان کی پیروی کرنا اور مذہب حنفی اختیار کرنا حرمین کے خلاف کرنا ہے اور بھی اسی قسم کی خارج از بحث گفتگو کی اور تمسخر کرنے شروع

۱۔ سبحان اللہ ۹۳ھ میں پیدا ہونا امام ہونے کی کیا ہی عمدہ وجہ ہے جس کو مولوی صاحب نے کیونکہ کے ساتھ بیان فرمایا۔

۲۔ اول تو ملا صاحب نے امام ابوحنیفہ کی بالخصوص تقلید سب پر واجب نہیں کی تھی جس کے جواب میں مولوی صاحب نے باہمی خلاف کا ذکر کیا تقلید شخصی میں کلام تھا ان ائمہ اربعہ میں سے کسی کی ہو، سو اس کا ثبوت خود مولوی صاحب کے بیان سے ہو رہا ہے اس لئے کہ وہ فرماتے ہیں کہ امام مالک اہل مدینہ کے امام تھے اور امام شافعی اہل مکہ کے امامت صغریٰ یا کبریٰ دونوں ان کو حاصل نہ تھیں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کئے اور وقت تمام کر دیا۔

اس عرصہ میں جناب مولانا مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب بھی مع بعض تلامذہ، مولوی شیر علی صاحب و مولوی مہدی حسن صاحب وغیرہ تشریف لے آئے ان کو چہرے دے کر جو پور سے بلایا گیا تھا۔ پھر تیسرے جلسے میں یہ بھی شریک تھے۔ اس عرصہ میں شاید ایک دو روز جلسہ کسی تعطیل وغیرہ کی وجہ سے ملتوی بھی رہا۔

تیسرا اجلاس

مولانا ممدوح کے تشریف لانے سے اور بھی جلسہ بڑی دھوم سے ہوا۔ دلیل اول: مولوی کریم بخش صاحب از طرف اہل سنت والجماعت دلائل بیان کرنے کو کھڑے ہوئے، اور دلائل کی ترتیب دے کر اسی آیت کریمہ ”فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ کی تقریر شروع کی کیونکہ ملا محمد عارف صاحب ولایتی ہیں اردو زبان میں ملکہ تامہ نہیں رکھتے، اس لئے حسب دلخواہ اس کا بیان نہیں ہوا تھا۔ مولوی کریم بخش صاحب نے اس کی تقریر شروع کی اور تھوڑی دیر بیان کرنے کے بعد مولوی شیر علی صاحب اس کے تمام کرنے کو کھڑے ہوئے اور جو کچھ تقریر لکھ کر لائے تھے اس کو زبانی ادا کیا اور بہت عمدگی کے ساتھ ائمہ مجتہدین کا ”اہل الذکر“ ہونا اور غیر مجتہد کا ”لا تعلمون“ میں داخل ہونا بیان

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) پھر امامت کے کیا معنی؟ یہی کہ لوگ ان کے فتویٰ یا قول پر عمل کرتے تھے اور یہی تقلید ہے رہا باہم ائمہ کا اختلاف سو وہ ضروری بات ہے اس لئے کہ امام یعنی مجتہد کی تقلید غیر مجتہد پر واجب ہے نہ کہ خود دوسرے مجتہد پر پھر ہر ایک اپنے اپنے اجتہاد و رائے و تفہیم میں مختار تھا خواہ وہ اجتہاد خلاف معلوم ہو یا خلاف نہ ہو۔ مولوی صاحب سے کس نے کہہ دیا کہ تمام جہان پر امام ابوحنیفہ کی تقلید واجب ہے؟ آگے چلو مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلی سے آکر آپ کے اس بیان پر کیسی خبر لیتے ہیں۔

کیا۔ چونکہ پہلے جلسوں میں فرقہ غیر مقلدین کے لوگ کچھ کچھ مناظر کی تائید میں دخل در معقولات کی سنت قائم کر چکے تھے اس لئے آج کے جلسے میں مولوی شیر علی صاحب کو بھی اس طرف سے کچھ کچھ مدد دی گئی جس پر مولوی عبدالعزیز صاحب بڑے ناراض ہوئے اور ثالثوں سے فریاد کرنی شروع کی کہ دیکھئے خلاف شرط یہ اور لوگ بیچ میں کیوں بولتے ہیں؟ اس طرف سے جواب دیا گیا کہ خود آپ کی طرف سے کئی بار ایسا ہو چکا ہے پھر اب شکایت کیا ہے؟ مگر ثالثوں نے اور شخصوں کے مدد دینے کو منع کر دیا، اس کے بعد پھر کسی نے بھی لب کشائی نہیں کی۔

تقریر تمام ہونے کے بعد کہا گیا کہ اور بھی دلائل ہیں مگر اس کا جواب دے لو تاکہ ہم پھر اور دلیل پیش کریں۔ مولوی عبدالعزیز صاحب نے کہا تم سب دلائل ایک بار بیان کر لو میں سب کا ایک ہی بار جواب دے دوں گا۔ اس میں کسی قدر قیل و قال ہوئی، آخر ثالثوں نے حکم دے دیا کہ اچھا اس کا جواب دے لو۔ مولوی عبدالعزیز صاحب داڑھی پر ہاتھ پھیرتے ہوئے اسی طرح سے منہ بناتے ہوئے اٹھے اور اٹھ کر یہ شعر پڑھا:

نالہ بلبل شیدا تو سنا ہنس کر

اب جگر تھام کے بیٹھو میری باری آئی

(مولوی صاحب نے یہ رسالہ پیام یار کے سرلوح پر کہیں یہ شعر دیکھ پایا تھا جو ابتداء کلام میں بجائے خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بار بار اسی کو پڑھا کرتے تھے، اور گو پڑھنے میں شعر کے کہیں دم بڑھ جاتی تھی کبھی کان آگے نکل جاتے تھے، جس پر موزوں طبع حضار مجلس کے بے اختیار ہنسی آتی تھی) یہ وہ جواب نقل کرتا ہوں جو مولوی عبدالعزیز صاحب نے گھر میں بیٹھ کر رسالہ میں سوچ ساچ لکھ دیا ہے، ورنہ وہاں تو بہت بے نیکی ہانکی تھی۔

مولوی عبدالعزیز کی لب کشائی:

ہمارے مخاطبین معززین کا دعویٰ بایں الفاظ ہے (اہل سنت و جماعت کے نزدیک تقلید شخصی واجب ہے، اس دعوے میں ان لوگوں نے اپنا لقب و مذہبی نام) اہل سنت و جماعت کہا ہے، یہ نام، یہ لقب تین لفظ سے مرکب ہے: (۱) اہل، (۲) سنت، (۳) جماعت۔ اہل کا ترجمہ والا، سنت کے معنی طریقہ رسول، یہ مشہور لفظ ہے تو اہل سنت کے معنی ہوئے رسول کے طریقہ والا، اور جماعت کے معنی گروہ، جس کے معنی انضمام سنت سے یہ ہوئے طریقہ رسول و طریقہ صحابہ رسول والا۔ غنیۃ الطالبین میں بھی یہی ہے:

”السنة ما سنه رسول الله ﷺ و الجماعة ما اتفق

عليه اصحاب رسول الله ﷺ۔“

پھر ایک شخص غیر یعنی امام ابوحنیفہ کی تقلید کرنا اور اپنے کو اہل سنت و جماعت کہنا نہایت خلاف عقل ہے، کیا یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص وہ بھی غیر کی پیروی کرنے والا جماعت صحابہ کی پیروی کرنے والا کہا جائے؟ پس کلمات دعوے ہی سے تقلید شخصی باطل ہوئی، اسی کے لئے تقلید کی نسبت پہلے اپنی طرف سے ہم لوگوں نے کوئی حکم نہیں لگایا کہ ان کی زبان سے اس کا بطلان ثابت ہو جائے تو ہمارے کہنے کی کیا ضرورت؟ اب ان کی دلیل ”فاسئلوا اهل الذکر“ کا جواب دیتا ہوں۔ (یہ آیت دلیل میں پہلے بھی پیش ہو چکی تھی، اس لئے مولوی محمد سعید بناری وغیرہ کی تائید اور کمیٹی کی رائے سے اس کا جواب رات کو لکھ لیا گیا تھا جس کو اب مولوی عبدالعزیز صاحب بیان فرما رہے ہیں)۔

اہل سنت کی دلیل کا جواب از جانب غیر مقلد مولوی عبدالعزیز:

آیت میں اول (فَا) ہے جس کا ترجمہ فارسی میں پس، ہندی میں تب ہے، تو اس سے پہلے کوئی کلام ہونا چاہئے، اس کو مخاطب نے کیوں چھوڑ دیا؟ (ثالثوں نے اس فریق سے پوچھا کیوں صاحب اس کے آگے پیچھے سے پڑھے، چنانچہ اول و آخر پڑھ کر سنایا گیا اور ترجمہ لکھوایا گیا) ”اہل الذکر“ کے معنی خود بیان کیا ہے یاد والے، کس چیز کے یاد والے، اس کو بیان کرنا تھا ۲، لفظ والے سے نکلتا ہے، کسی خبر کو کسی کتاب، کسی قول کو یاد رکھنے والے اور امام صاحب کے قول ۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی طرف سے کہا تھا، اور وہ ان کی بات تھی، نہ دوسرے کا قول، اور دوسرے کی خبر، کیونکہ امام نے کہا ہے ”اترکوا قولی بخبر الرسول“ پس امام صاحب یاد والے نہیں ہوئے اور ان کو اہل الذکر نہیں کہہ سکتے اور اسی سے وہ دعویٰ مقلدین باطل ہوا کہ امام صاحب نے سب باتیں قرآن و حدیث سے ثابت کی ہیں اگر ایسا ہوتا تو امام یہ نہ فرماتے (امام صاحب کی بہت کچھ توہین بھی کی گئی اور اس بات کو بہت دیر تک ملمع کار تقریر میں بہت پھیلا کر بیان کیا) جس وقت یہ آیت اتری اس وقت کوئی اہل الذکر تھا یا نہیں اگر تھا تو اس کو چھوڑ کر دوسرے کو اس کی جگہ قائم کرنے کی کیا وجہ؟ ”ان کنتم لا تعلمون“ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر جانتے ہو تو مت پوچھو۔ اس سے ثابت ہوا کہ خدا و رسول کا حکم یعنی قرآن و حدیث کے

۱۔ مولوی صاحب کی تذکیر و تانیث قابل ملاحظہ ہے انہیں باتوں پر تو لوگ مسکراتے تھے۔ ۲۔ خوب بیان کر دیا کہ شاید یاد نہ رہا۔ ۳۔ کون سے قول سے نکلتا ہے بلکہ ”اترکوا قولی“ تو صاف کہہ رہا ہے کہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا، جو کہا قرآن و حدیث سے، جس لئے کہتے ہیں کہ اگر مخالف پاؤ تو چھوڑ دو۔ نازم بریں فہم۔

جانتے ہوئے مت پوچھو۔ پوچھو کے معنی تقلید کرو یعنی بے دلیل مان لو۔ کیونکر ہوئے بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ دلیل پوچھو یعنی بے دلیل پوچھے ہوئے مت مانو پس تقلید اس آیت سے باطل ہوئی نہ ثابت علاوہ کے اگر مان لیا بھی جائے تو امام صاحب سے پوچھنا کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کیونکہ ساڑھے گیارہ سو برس ہوئے کہ وہ انتقال کر چکے اور ان کے اقوال بھی انتقال کر گئے۔ آیت کے پورے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم پوچھنے کا منکرین رسالت کے لئے تھا کفار مکہ حضرت کی رسالت نہیں مانتے تھے کہ یہ آدمی ہیں پیغمبر کیونکر ہو سکتے ہیں تب یہ آیت اتری۔ دیکھو سیل صاحب کا ترجمہ انگریزی (چنانچہ بحوالہ صفحہ و سطر ترجمہ دکھایا گیا) پھر اس آیت کا اپنے کو مخاطب سمجھنا گویا اپنے کو منکر رسالت سمجھنا ہے۔ اور مولوی ہدایت اللہ خاں صاحب کا یہ کہنا کہ دو شخصوں کے قول پر عمل نہیں ہو سکتا، محض لغو ہے ہاں ایک وقت میں ایک مسئلہ پر نہیں ہو سکتا دو مسئلہ میں یا دو وقتوں میں ایک ہی مسئلہ میں کیوں نہیں ہو سکتا (یہ بات اہل سنت کے مناظر نے تلافیق کے ابطال میں کہی تھی۔ مولانا مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب نے کچھ نہیں فرمایا تھا ان کا نام زبردستی مخاطب بنانے کے لئے لیتے ہیں حالانکہ وہ قابل خطاب نہیں سمجھتے تھے کیونکہ ان کے شاگرد یا شاگردان شاگرد تھے) اب وقت پورا ہو گیا اور مجلس برخاست ہوئی۔

چوتھا اجلاس

چلو اٹھو وقت آگیا شامیانہ و فرش دیکھو اہتمام کرو (نوکر) حضور سب ٹھیک کر آئے (رہبر میاں) کتابیں بھی پہلے پہنچا دو بہت اچھا۔ نوکر کتابوں کا ڈھیر قرینہ سے چن آئے۔ خلقت آنی شروع ہوئی، وہ گاڑی آئی یہ آئی فلاں صاحب آئے، لو ثالث صاحب بھی آنے لگے، اب آگئے۔ غیر مقلد بھی کتابیں لے کر آگئے، ایک بیج گیا ظہر پڑھ لو عصر پڑھ کر آئیں

گے، حضور وہ لوگ تو بارہ بجے سے پہلے آئے ہیں نماز ظہر و عصر کی اپنے ڈیرے ہی میں پڑھ کر آتے ہیں (رابع میاں) جناب تشریف لے چلیے، مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب اور بہت لوگ اور رابع میاں اپنی کوٹھی سے چلے جو مقام مناظرہ سے بہت ہی قریب تھی۔ لوگوں کی آنکھیں اٹھنے لگیں یہ آئے، السلام علیکم، لوگوں کی طرف سے وعلیکم السلام، لوگ کھڑے ہو گئے ثالثوں نے مزاج پرسی کی انہوں نے ان کا شکر یہ ادا کیا، لیجئے اب وقت آگیا، ذرا کھٹنے میں (جو لگا ہوا تھا) دیکھو کیا بجا ہے ڈیڑھ بج گیا۔

ثالث صاحب۔ باقی دلیلیں آج پیش ہونی چاہئیں۔ (اہل سنت) بہت اچھا۔
مولوی شیر علی صاحب نے اور یہ چند دلائل لکھ کر پیش کئے اور بیشتر یہ کہا کہ چند باتیں ان سے دریافت طلب ہیں۔

چوتھے اجلاس میں اہل سنت کی جانب سے غیر مقلدین سے

چند سوالات کے جوابات طلب کئے گئے:

(۱) قرآن مجید کس کو کہتے ہیں اور اس کی کیا تعریف ہے؟ (۲) حدیث کی کیا تعریف ہے اور اس کے کون کون سے اقسام ہیں اور پھر ان اقسام میں سے کون کون سی قسمیں قابل سند ہیں؟ (۳) جامعین قرآن و احادیث کون تھے اور کب جمع ہوئے؟ (۴) کتب صحاح ستہ کب جمع ہوئیں اور کس نے جمع کیں؟ مولوی عبدالعزیز صاحب نے بجز سکوت کے اور کوئی جواب نہیں دیا۔ پھر خود اہل سنت کے مناظر نے ہر ایک بات کو بشرح بیان فرمایا۔ ثالثوں نے مولوی عبدالعزیز صاحب سے پوچھا اس بیان کی بابت آپ کو کچھ کہنا ہے؟ کہا ایسی تاریخی باتوں میں ہم آپ کا قیمتی وقت ضائع کرنا نہیں چاہتے ہاں

کسی قدر ان تاریخی باتوں میں غلط بیانی بھی ہے۔

سوال از جانب مولوی عبدالعزیز:

میں یہ بات ضرور کہوں گا کہ ان دینی خدمات میں سے جن کا مناظر نے ذکر کیا ابوحنیفہ نے کون سا کام کیا؟ اور جگہ بیان مذہب محدثین میں باوجودیکہ یہ لوگ مقلد امام کے ہیں ان لوگوں کا خیال امام کی طرف نہیں گیا اور یہ کہنا کہ امام نے جب اختلاف شروع ہوا تو تحقیق کر کے امور شرعیہ کی قرآن و حدیث سے تنقیح کر دی غلط ہے اگر ایسا کیا ہے تو دکھائیں اور کوئی تصنیف فن حدیث یا فقہ میں ابوحنیفہ کی نہیں ہے پھر وہ اس مرتبہ میں کیونکر شمار کئے جاتے ہیں۔

جواب از جانب اہل سنت

تصنیف کا نہ ہونا کوئی دلیل اس بات کی نہیں کہ امام صاحب فن حدیث جانتے نہ تھے۔ عبد اللہ بن عمر وغیرہ صحابہ و جلیل القدر تابعین و تبع تابعین میں سے بڑے بڑے جلیل القدر محدث گزرے ہیں جن کا ذکر بخاری و مسلم کے اسناد میں ہے پھر ان کی کوئی کتاب تصنیف کی ہوئی نہیں وہ اس فن میں امام اور بخاری و مسلم سے کیا زیادہ محدث نہیں تھے؟ اور امام ابوحنیفہ کا امور شرعیہ کا قرآن و احادیث سے تنقیح کرنا مخالف کو ابھی معلوم ہو سکتا ہے اگر وہ کتاب ہدایہ کو پڑھ اور سمجھ سکتے ہیں تو اس کو اٹھا کر پڑھیں پھر آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ امام صاحب نے کیا کام کیا ہے اگر ہمیں اجازت دی جائے تو کتاب الصلوٰۃ سے لے کر آخر تک عبادات و معاملات کے ابواب میں جو کچھ حضرت امام ہمام نے تنقیح و تحقیق کی ہے اس کو دکھائیں، حضرت امام ابوحنیفہ کے اس بارہ میں حضرت امام شافعی وغیرہ جلیل القدر

لوگ شکر گزار ہیں، اور عبداللہ بن مبارک اور کعب وغیرہ جلیل القدر محدثین جو شیوخ بخاری و مسلم ہیں، امام ابوحنیفہ کے شاگرد اور ثناء خواں ہیں اگر ہمارے مخاطب آج تعصب کی پٹی آنکھوں پر باندھ کر کسی کو نہ دیکھیں تو یہ ان کی خوبی اور قدر شناسی اور انصاف پسندی ہے ایک جہان نے امام ابوحنیفہ کی فضیلت علم و تقویٰ اور جودت فہم پر صاد کر دیا ہے فرمادیں تو ان کی کتابیں پیش کی جاویں۔ اور یہ سب کچھ سہی مگر خاص امام صاحب سے اس مسئلہ میں کیا بحث ہے تقلید ہونی چاہئے وہ بھی کس کو؟ اس کو جو قوت اجتہاد و استنباط نہ رکھتا ہو، کسی امام کی ہو اگر امام ابوحنیفہ سے ان حضرات کو عداوت ہے نہ سہی چلو امام شافعیؒ یا احمد بن حنبلؒ یا امام مالکؒ یا کسی اور کی کیا کریں جو اس مرتبہ کا ہو۔

اس کے بعد اہل سنت کی طرف سے اور دلائل شروع ہوئے جن کے نمبر یہ ہیں:

دلائل از جانب اہل سنت:

(نمبر ۲) قرآن مجید میں ہے ”لا تفسدوا فی الارض“ کہ دنیا میں فساد نہ کرو۔ تقلید کے ترک کا حکم دے کر ہر کس و ناکس، مجتہد و غیر مجتہد، پڑھے ان پڑھ، عالم و جاہل کو اجازت دینا (کہ قرآن و احادیث سے جو مسئلہ تمہاری سمجھ میں آئے بے دھڑک اس پر عمل کرو خواہ اس کو ناسخ و منسوخ، مشترک ماول، مجمل، مفصل، عام و خاص پہچاننے کی لیاقت ہو یا نہ ہو، اور خواہ وہ اس بات کو بھی نہ جانتا ہو کہ یہ حدیث کس مرتبہ کی ہے صحیح ہے، یا ضعیف راوی نے اس کو اپنے الفاظ میں نقل کیا ہے، یا حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے الفاظ ہیں) دینی اصلاح و تنظیم کے بعد سخت فساد کا دروازہ کھول دینا ہے کہ جس کے اوپر اور کیا فساد متصور ہو سکتا ہے؟ اور فساد ممنوع و حرام ہے پس جو حرام و ممنوع کی طرف لے جائے وہ بھی ممنوع و حرام ہے اور وہ ہے ترک تقلید۔ پس تقلید واجب ہوئی کیونکہ احد الشیخین میں

سے جس کا ترک حرام ہے اس کا کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ عقل سلیم کہتی ہے اور کتب اصول میں تصریح ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ ہم عامیوں کے لئے یہ اجازت نہیں دیتے بلکہ خاص واقف کاروں کے لئے تب عامیوں کو کیا حکم ہوگا؟ یہی کہ غیر کے قول کو اعتبار کر کے بلا دلیل مان لیا جائے اور یہ عامی دلیل کیا جانتے ہیں کہ یہ دلیل کس جانور کا نام ہے یہ تو یہی جانتے ہیں کہ مولوی صاحب نے یہ فرما دیا جو قرآن و احادیث سے فرمایا ہوگا، یہی تو اعتبار و حسن ظن ہے۔ اب رہے وہ واقف کار پڑھے ہوئے مولوی صاحب خصوصاً آج کل کے سرسری طور پر ورق الٹنے والے اب اگر دراصل ان میں ان سب باتوں کی صلاحیت و لیاقت ہے (حالانکہ لغات عرب پر بھی بخوبی اطلاع نہیں) اور اس کے سوا جہاں بالتصریح قرآن و احادیث میں کوئی مسئلہ نہیں ملتا تو عبارت النص یا دلالة النص یا استنباط کے صحیح قواعد پر واقف ہو کر استنباط کے ذریعہ سے جس کو اجتہاد و قیاس کہتے ہیں، واقف ہو سکتے ہیں تو خیر یہ بھی مجتہد سہی چار کی جگہ چھ اور دس بیس سیکڑوں ہزاروں سہی ورنہ ان کو خود ان اصلی واقف کاروں کی پیروی یا تقلید کرنی پڑتی ہے تو عامی ان کے اور یہ ان خاص لوگوں کے مقلد ٹھہرے ادھر ادھر پھر کر دیں آگئے، پھر اس سے تو وہی بہتر تھا کہ بغیر چکر کھائے سیدھے ائمہ اربعہ کے پاس چلے جاتے۔

اور اس فساد و تفریق جماعت کرنے والے کی، شریعت نے سخت سزا مقرر کی ہے کیونکہ یہ باغی ہے۔ عرفیہ صحابی فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ فتنہ و فساد پیدا ہوں گے پھر جو اس امت میں پھوٹ ڈالنا چاہے اور یہ مجتمع ہو تو اس کو تلوار سے مار ڈالو کوئی کیوں نہ ہو۔ دوسری جگہ آیا ہے:

”یُرید ان یشق عصاکم و ان یفرق جماعتکم فاقتلوہ“
 ”کہ وہ تمہاری جماعت میں پھوٹ ڈالنا چاہے تو اس کو قتل کر ڈالو۔“
 (صحیح مسلم ص: ۱۲۸ مطبوعہ مطبع نول کشور)
 صحیح بخاری میں ہے:

”لا یحل دم امرء مسلم ان یشہد ان لا الہ الا اللہ
 و انی رسول اللہ الا باحدی ثلث النفس بالنفس و الشیب
 الزانی و المفارق لدينه التارک الجماعۃ“

(صحیح بخاری ص: ۱۰۱۶ مطبوعہ مطبع احمدی)

”کہ نبی ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان کا جو یہ گواہی دیتا ہو
 کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اس کا رسول ہوں، قتل کرنا روا
 نہیں مگر تین باتوں میں یا تو وہ قتل کرے اس کے بدلہ میں، یا نکاح
 والا ہو کر پھر کسی سے زنا کرے، یا دین کو چھوڑے جماعت کو ترک
 کرے۔“

اب دیکھئے جماعت کو اس گروہ نے کیسا ترک کیا اور امت میں کیسی پھوٹ ڈالی
 اب ان کی گردن مارنے کی ہم کو تو کیا مجال ہے وہی مارے یا نہ مارے مگر فعل ان کا قابل
 گردن زدنی ہے۔

(نمبر ۳) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا

الرَّسُولَ وَ أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ.“ (پارہ ۵ و الحصنات ۵ رکوع ۵)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اللہ کی فرمانبرداری کرو اور رسول کی

تابع داری کرو اور اپنے اولوالامر کی۔“

اولو الامر کے لغوی معنی ہیں حکم والے، مگر اس حکم سے حکومت مراد ہو یا نہ ہو، مگر صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے جو قرآن کے معنی جاننے والوں کے استاد تھے علماء مجتہدین بھی لئے ہیں۔ تفسیر معالم التنزیل کے صفحہ ۲۳۵ میں ہے:

”قال ابن عباس و جابر رضی اللہ عنہما : الفقهاء و العلماء الذین یعلمون الناس معالم دینہم و هو قول الحسن و الضحاک و مجاہد دلیلہ قوله تعالى وَلَوْ رُدُّوْهُ اِلَى الرَّسُوْلِ و اِلَى اُولٰٓئِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِیْنَ یَسْتَبِطُوْنَہُ مِنْهُمْ۔“

ترجمہ: ”ابن عباس و جابر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اولو الامر مجتہدین اور علماء ہیں جو لوگوں کو ان کے امور دینیہ بتاتے ہیں اور یہی حسن بصری و ضحاک و مجاہد کا قول ہے اور دلیل اس کی یہ آیت ہے ”وَلَوْ رُدُّوْهُ..... الخ“ کہ اگر وہ اہل اسلام نزاعی بات کو رسول یا اولو الامر کے پاس لے جاتے تو ان میں سے استنباط کرنے والے اس کو جان لیتے۔“

پس مجتہد کے قول کا اتباع واجب ٹھہرا جو صیغہ امر سے ثابت ہے خواہ کوئی مجتہد کیوں نہ ہو، اور یہی تقلید شخصی ہے جس میں ہمارا کلام ہے۔

(دلیل نمبر ۴) ”مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ تُوَلِّهْ مَا تُوَلِّىْ وَ نُضِلِّهِ جَهَنَّمَ“

وَسَاءَ ثَمَّصِيرًا۔

(سورۃ نساء پارہ ۵، رکوع ۶)

ترجمہ: ”جس نے ہدایت ظاہر ہو جانے کے بعد بھی رسول کو ناراض کیا اور مسلمانوں کے طریقے کے سوا اور طریق پر چلا تو ہم اس کو اسی کی طرف پھیر دیں گے اور جہنم میں ڈال دیں گے جو بری جگہ ہے۔“

اس آیت کی شرح بہت حدیثوں میں کی گئی ہے کہ مسلمانوں کے راستہ سے الگ ہونا اور جمہور کو چھوڑنا گمراہی ہے، جس سے اجماع امت کا حکم ماننا ضروری سمجھایا گیا، سچ ہے جدھر جمہور ادھر اللہ کا نور اور جو ان سے دور اس کے دین میں فتور عقل میں قصور صحیح بخاری میں حدیث ہے:

”لا يحل دم امرء مسلم“ الحدیث اس سے بھی ترک جماعت حرام و ممنوع سمجھا گیا۔

اور نیز صحیح بخاری مطبع احمدی کے صفحہ ۱۰۵۷ میں یہ حدیث ہے:

”من رای من امیرہ شینا فکرہ فلیصبر فانہ لیس احد یفارق الجماعة شبرا فیموت الامات مینة جاہلیة۔“
کہ تم میں سے جو کوئی اپنے سردار کی کوئی ناپسند بات بھی دیکھے تو صبر کرنا چاہئے اس لئے کہ جو کوئی ایک بالشت بھر بھی جماعت سے الگ ہو کر مر گیا تو جاہلیت کی موت مرے گا یعنی کفر و بے دینی و نفاق کی مذلت میں۔

ترمذی وابن ماجہ نے روایت کی ہے:

”يد الله على الجماعة من شذ، شذ في النار“

کہ جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہے جو کوئی الگ ہوا جہنم میں

جائے گا۔

اور خاص ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے:

”ان امتی لا یجتمع علی ضلالة فاذا رائتم اختلافاً

فعلیکم بالسواد الاعظم“ (ص: ۲۹۲)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا: میری امت ہرگز کسی گمراہی کی

بات پر متفق نہ ہوگی پھر جب تم اختلاف دیکھو تو بڑے گروہ کو لازم

پکڑو۔ ان احادیث و آیت شریفہ سے صرف اسی قدر بات ثابت

کرنا چاہتے ہیں کہ جمہور مسلمین کا طریقہ کبھی گمراہی کا طریقہ نہ ہوگا

کیونکہ جمہور پر اللہ کا ہاتھ ہے اور جمہور کے خلاف جو بات اٹھائی

جائے وہ گمراہی اور جہنم میں لے جانے والی ہے۔

اب دیکھئے صحابہ کے عہد سے مستبطلین و مجتہدین کا اتباع کیا جاتا تھا صرف فرق یہ

ہے کہ ائمہ اربعہ میں انحصار نہ تھا مگر تخمیناً گیارہ سو برس سے لے کر آج تک جہاں تک

مسلمانوں کے ملک اور شہر ہیں حتیٰ کہ مکہ معظمہ، مدینہ طیبہ جہاں قیامت تک پیشین گوئی

ہو چکی ہے اور نیز شاہان اسلام کے عہد میں بڑے بڑے علماء فضلاء خاص و عام سب کے

سب تقلید شخصی کے قائل رہے بلکہ اہل سنت کا ان چاروں کی اتباع و تقلید میں انحصار ہو گیا

اور یہ اتفاق و اجتماع امت ہرگز گمراہی نہیں ہو سکتا، بموجب احادیث مذکورہ اس کے

برخلاف ترک تقلید و خود رائی ہے جس پر ہمارا مخالف فریق اڑا ہوا ہے سو یہ سواد اعظم اور جمہور کے برخلاف ہو کر ان مواعید کے مستحق ہیں جن کا پہلے ذکر ہوا۔ اس مسلک سے تقلید کا ثبوت پایا گیا اور ماننا واجب ٹھہرا۔

(دلیل نمبر ۵) یہ حدیث ہے:

”من اطاع امیری فقد اطاعنی و من عصی امیری فقد عصانی۔“

کہ جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

اور یہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ امیر اور اولوالامر سے علماء و مجتہدین بھی مراد ہیں نہ صرف حکام۔ پس مجتہد کی اطاعت، حضرت رسول اللہ ﷺ کی عین اطاعت ہے اور ان کی نافرمانی یعنی باوجود اجتہاد و استنباط کی لیاقت نہ ہونے کے کسی مجتہد کی پیروی نہ کرنا ایسے سمندر میں دو پتوں کی کشتی بنا کر دور دراز سفر کا قصد کرنا حضرت کی نافرمانی اور ڈوبنے کا سامان ہے۔ یہ دلیلیں بیان کر کے کہا گیا کہ ان کے تو جواب دے لیں، جب ان کے جواب دے لیں گے تو ہم اور پیش کریں گے، ورنہ کوئی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد مولوی عبدالعزیز صاحب اسی آن تان سے شعر پڑھتے ہوئے اٹھے اور اس طرح سے منہ بنایا کہ گویا حاضرین کو ثابت کر دیا کہ یہ جو کچھ بیان ہوا سب ہیچ اور بے معنی ہے۔

پھر جواب دینے شروع کئے۔

مولوی عبدالعزیز کے جوابات

دلیل دوم کا جواب جو آیت: ”لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ“ پیش ہوئی اس کا تقلید کے مسئلہ سے کیا علاقہ ہے؟ اور یہ کہنا کہ ترک تقلید سے فساد لازم آتا ہے محض نا فہمی کی بات ہے اگر کوئی شخص اچھا کام کرتا ہوا اور اس کے سبب سے دوسرا شرارت و فساد کرے تو مفسد فساد کرنے والا کہلائے گا نہ اچھے کام کرنے والا، اور رئیس الجہا بدہ مولانا ہدایت اللہ خاں صاحب کا یہ کہنا کہ جب غیر مقلدین تقلید کو واجب نہیں کہتے تو جائز کہتے ہوں گے اور امر جائز اگر موجب فساد ہے تو اس کا ترک ضروری ہے (مولانا نے کچھ نہیں فرمایا تھا ناحق ان کو مخاطب کیا گیا) میں کہتا ہوں کہ درمیان عدم قول بالوجوب اور قول بالجواز کے لزوم سمجھنا مولانا کی خوش فہمی اور معقولی ہونے کی دلیل ہے اور بس۔ اور اس آیت میں لفظ بعد ”إِصْلَاحِهَا“ کس مصلحت سے چھوڑ دیا گیا۔ میں کہتا ہوں بنا بر اس آیت کے زمین کی اصلاح کا ایک زمانہ متعین کرنا چاہئے جس کے بعد بگاڑنا ناجائز ٹھہرے سو میں کہتا ہوں وہ زمانہ رسالت اور زمانہ صحابہ ہے۔ اب دیکھو اس درستی کو اول کس نے بگاڑا؟ اور کارخانہ دین کو کس نے بدلا؟ پس واضح ہوا کہ حضرت نے تیس برس تک ہر روز پانچ دفعہ وضو کر کے بتایا اور ہزاروں لاکھوں صحابہ نے دیکھا، امام ابوحنیفہ جو اسی برس بعد پیدا ہوئے انہوں نے کہہ دیا کہ ایسا کرنا کچھ ضروری نہیں، صرف ایک بار ہر عضو کا دھونا اور گو بلا ترتیب ہو کافی ہے، اسی طرح آنحضرت ﷺ کی نماز کی بعض باتوں کو بے ضروری کہہ دیا، قرآن میں شراب کو حرام کہا ہے اور حدیثوں میں ہے کہ ہر نئے والی چیز حرام ہے، ابوحنیفہ نے اسی برس پیچھے آ کے کہہ دیا کہ صرف چار قسم کی شراب حرام ہے، براندی شوق سے پیو، پوٹ شوق

سے پوچھ جس کے لئے ہمیں ثبوت دینا ضروری نہیں ہدایہ کا انگریزی ترجمہ ثالثوں کے پاس موجود ہے اس میں دیکھ لیں۔ یہ فرض واجب سنت مستحب کا فرق کس نے نکالا؟ حالانکہ یہ تقسیم زمانہ رسالت و صحابہ میں نہ تھی، الحاصل اس آیت کے مورد (یعنی مفسد) خود ابوحنیفہ ہیں جنہوں نے ایسا فساد برپا کیا۔

تیسری دلیل کا جواب:

تیسری دلیل میں حدیث ”التارک لدینہ“ چھوڑ کر صرف ”المفارق للجماعة“ پڑھ کر مطلب بیان کیا ہے، جو کمال درجہ کی بددیانتی ہے۔ اس لفظ سے حدیث کا مطلب کھل جاتا اس لئے اس کو ترک کیا۔ حدیث کا مطلب صاف ہے کہ جو کوئی دین چھوڑے یعنی مرتد ہو جائے، وہ قتل کیا جائے کہاں یہ مطلب کہاں تقلید چھوڑنے والا اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے تو اس کا جواب دلیل دوم کے جواب سے واضح ہے، جس کے مورد خود مقلدین ہیں نہ اہل حدیث (یہ حدیث دوسری دلیل کی تائید میں تھی نہ تیسری دلیل میں ہے) سیل صاحب کا ترجمہ صفحہ ۹۹ دیکھو۔ اور نیز پہلے ابوحنیفہ کو اولی الامر ثابت کرنا تھا اور صاحب اختیار حالانکہ ان کو کچھ بھی اختیار نہ تھا اور لفظ ”منکم“ موجودین کو چاہتا ہے اس وقت ابوحنیفہ کہاں تھے جو ان کی تقلید اس آیت سے ثابت کی جاتی ہے اور نیز اولی الامر جمع کا صیغہ ہے اس سے تو تقلید شخصی باطل ہوتی ہے نہ کہ ثابت اور اگر اولی الامر رسول کے برخلاف کریں تو پھر کیا کرنا چاہئے یعنی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

چوتھی دلیل کا جواب:

چوتھی دلیل ”ید اللہ علی الجماعة“ ہے اول اس حدیث کو بسند صحیح بیان کریں ورنہ استدلال صحیح نہیں۔ آیت میں ایمانداروں کی راہ چھوڑنا ہے اور نیز یہاں صحابہ کا

طریقہ چھوڑنا مراد ہے۔ ”اتبعوا“۔ ابن ماجہ میں نہیں دوم ابو خلف اُمی راوی ضعیف ہے اس کو میزان الاعتدال میں یحییٰ بن معین نے جھوٹا کہا ہے۔

پانچویں دلیل کا جواب:

پانچویں دلیل ”من اطاع امیری..... الخ“ ہے میں کہتا ہوں اس کا ابو حنیفہ سے کیا علاقہ؟ امیر جنرل فوج کو کہتے ہیں اور بادشاہ کو بھی جیسا کہ ہارون رشید اور مامون تھے، ابو حنیفہ کہاں کے جنرل اور کس جگہ کے بادشاہ تھے؟ ابو حنیفہ تو خود امیر المؤمنین کی قید میں مر گئے اور کوڑے کھاتے رہے۔ لفظ امیر کی یہ چاہتا ہے کہ حضرت کے وقت میں جو امیر بنایا گیا تھا اس کی اطاعت مراد ہے، پس اس کو معزول کر کے ابو حنیفہ کو اس کی جگہ نصب کرنے کی کیا وجہ؟ کس کتاب میں ابو حنیفہ کو امیر لکھا ہے؟ مراد یہ ہے کہ حضرت اپنی فوج کے سپہ سالار بنا کر بھیجتے تھے ان کی تابعداری کا حکم اس حدیث میں دیتے ہیں۔ ان سب کے علاوہ امیر کی اطاعت اور رسول کی اطاعت دونوں اس حدیث میں موجود ہیں، پس اگر دونوں کے حکم میں خلاف ہو تو اس وقت انسان رسول کی اطاعت کرے گا بلا تشبیہ (تنبہ تو ہے پھر بلا چہ؟) منصف اور حج کے حکم کی تعمیل واجب ہے (اس کو حضرت نے رسالہ میں جائز لکھ دیا ہے) مگر جب دونوں میں اختلاف ہو تو حج کا حکم مقدم ہوگا۔

ان باتوں کو مولوی صاحب نے سپیچ کے طور پر بڑی لمبی چوڑی تقریروں اور تمثیلوں میں ایسا ادا کیا کہ مجلس کو اپنی طرف مائل کر لیا اور سپیچ کے درمیان جناب مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب پر بھی جا بجا منہ آتے جاتے تھے اور اشعار پڑھ کر قلعی کرتے جاتے تھے۔ مجلس برخاست ہوئی۔

اس کے بعد آج کی چرب زبانی سے جناب راجہ صاحب کو بڑا رنج ہوا اور بہت لوگ دلیکیر ہوئے کہ کیسے ناملائم الفاظ جناب امام اعظمؒ کی شان میں کہے گئے اور ان پر کیسے کیسے مضحکہ اڑائے گئے۔

مولانا عبدالحق مفسر تفسیر حقانی کی تشریف آوری:

اس لئے یہ تجویز ہوئی کہ ان کے مقابلہ میں کسی چرب زبانی کا عام جاہلوں میں برا اثر پیدا ہوگا، سب کی اصلاح بالخصوص مولوی عارف صاحب کے اصرار سے مولوی عبدالحق صاحب مفسر تفسیر حقانی کے نام تار دیا گیا کہ آپ بہت جلد تشریف لائے اور جوابی تار بھیجا۔ مولانا ممدوح نے جواب دیا کہ میں آنے پر آمادہ ہوں۔ شام کے وقت مبلغ سو روپے خرچ سفر تار میں روانہ کیا اگلے روز مولانا اور آپ کے ساتھ کاتب الحروف اور مولوی عبدالرشید صاحب مرحوم شام کی ڈاک میں روانہ ہوئے اور تار دے دیا کہ ہم سوار ہو گئے ہیں۔ اس عرصہ میں مولانا کی انتظار کی وجہ سے کئی روز اجلاس مناظرہ ملتوی ہوا اور بعض ثالثوں کو کچھ ضرورتیں بھی پیش آ گئیں تھیں، مگر یہ خبر لشکر مخالفین میں بھی پہنچ گئی تھی اور دلوں میں دہشت طاری ہو گئی تھی، اس لئے کہ مولانا کے ہاتھ یہ سب صاحب دیکھے ہوئے تھے اور یہ بھی معلوم تھا کہ سورت میں ملا محمد سامرودی کو جو سخت غیر مقلد تھا کئی روز کے مناظرہ میں ہزار ہا لوگوں کے سامنے نہ صرف ساکب ہی کیا بلکہ اس کے منہ سے تقلید کے وجوب کا اقرار کرا کے مع مواہیر حقار لکھا۔ یا تھا اور ملا محمد بڑا بجا تھا جو ہر روز ”ہل من مبارز“ کا نثارہ بجایا کرتا تھا۔ اور دہلی میں بمکان جناب حکیم عبدالجید خاں صاحب خلف الصادق جناب حکیم محمد خاں صاحب مرحوم، مولوی تملطف حسین صاحب کو مع ان کے اعموان دس گیارہ مولویوں کے جن میں مولوی امیر علی صاحب و حکیم مولوی شہود الحق صاحب و مولوی

نصیر الحق صاحب وغیرہ تھے وجوب تقلید شخصی کے مسئلہ میں کیسا ساکت کیا کہ کرامت تھی یا کیا؟ اسی طرح بارہا ان لوگوں سے بازی جیت چکے تھے تحریراً و تقریراً، مشہور ہے کہ فریق ثانی نے بھی مولوی نذیر حسین صاحب کو تار دے کر بلایا مگر انہوں نے اپنا مایہ بحث خیال کر کے انکار کر دیا اور اچھا کیا ورنہ مفت میں ہوا بگڑ جاتی۔ مگر جب مولانا اور ہم دہلی سے شام کے وقت روانہ ہوئے کئی حضرات غیر مقلدین دیکھنے آئے ہوئے تھے پھر تار گھر کی طرف گئے غالباً تار دیا ہوگا کہ ہوشیار ہو جاؤ اس میدان کا بہادر آتا ہے۔

تیسرے روز صبح کے وقت ہم عظیم گنج کے اسٹیشن پر پہنچ گئے، مولانا سیکنڈ کلاس میں تھے ہم ڈیوڑھے میں، ہمارے پاس ایک غیر مقلد بھی تشریف رکھتے تھے جب اس نے سنا کہ مناظرہ میں جاتے ہیں تو خوش ہوا اور کہا میں گورہ بازار تک آپ لوگوں کو ساتھ لے چلوں گا جب یہ معلوم ہوا کہ مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب کے ساتھ ہیں اور اہل سنت کی طرف سے آئے ہیں تو اسٹیشن سے اترتے ہی چل دیا اور بات بھی نہ کی۔

مولانا عبدالحق صاحب کا استقبال:

اسٹیشن کے اور مرشد آباد کے درمیان دریا ہے پرلے پار راجہ میاں کی طرف سے لوگ گاڑیاں لئے ہوئے استقبال کو آئے ہوئے تھے مگر کوئی پہچانتا نہ تھا، جب اس کنارہ پر ہم کو دیکھا تو قرینہ سے جان لیا کہ یہی ہیں کشتی میں سوار ہو کر ادھر آئے اسباب اٹھوا کر کشتی میں رکھا اور پرلے پار اتروا دیا اور گاڑیوں میں سوار ہو کر چلے راستہ میں مولوی عبدالعزیز صاحب کی زباں زوری کا حال معلوم ہوا جب گاڑی مرشد آباد کے چوک میں آئی تو وہاں دہلی کے بعض تہار کو خبر تھی انہوں نے گاڑی روک لی اور بڑی خاطر و مدارات سے اتار کر یہ کہا کہ خدا کے لئے ذرا ناہشتہ کر لیجئے اور چائے حاضر ہے تیار کر رکھی ہے اس میں ادھر ادھر

سے اور صاحب نام سن کر آتے گئے اور وہ مولوی عبدالعزیز صاحب کی زباں زوری اور شعر خوانی کا تذکرہ کرتے رہے اور کہنے لگے کہ خدا تعالیٰ امام ابوحنیفہؒ کی عزت کا اب انتقام لے۔ شہر میں دھوم مچ گئی، وہاں سے گورا بازار کئی میل اسی دریا کے کنارے ہے وہیں دونوں لشکر پڑے ہوئے تھے، جب گاڑی وہاں آئی اور مخالفین کی کٹھنی کے پاس پہنچ گئی تو دیکھنے لگے اور میں نے دیکھا کہ درختوں پر بعض مولوی صاحبوں کے پانچاے سوکھ رہے ہیں، طبیعت میں ظرافت بھلا چپ کہاں رہا جائے میں نے مولانا سے بے اختیار کہہ دیا کہ قال اچھی ہے خبر پا کر دست خطا ہو گئے لیجئے پانچاے سوکھ رہے ہیں۔ مولانا نے فرمایا استغفر اللہ فتح و شکست سے یہاں کیا کام ہماری قوم میں تفرقہ پڑ گیا ہے خدا تعالیٰ اپنے فضل سے شاید اس کترین خلائق کے سبب کوئی اتفاق کی صورت پیدا کر دے۔ یہ فقرہ میرے دل پر اثر کر گیا اور میں نے اپنی بے ہودگی سے توبہ کی اور مولانا کی متانت اور حالت تضرع سے مجھے یقین ہو گیا کہ ان شاء اللہ میدان انہیں کے ہاتھ رہے گا۔ جب مقام پر گاڑی پہنچی تو بہت سے عمائد اور اہل علم دروازہ تک لینے آئے وہاں پہنچ کر مولانا ہدایت اللہ خاں صاحب سے ملاقات ہوئی اور ہمارے مولانا بڑے جھک کر ادب سے ملے اور مؤدبانہ بیٹھ گئے (بعد میں معلوم ہوا کہ ہمارے مولانا نے آپ سے کچھ پڑھا بھی ہے اس لئے اس بات کا لحاظ اور ادب ملحوظ ہے) جا کر غسل کیا کپڑے بدلے جمعہ کا روز تھا۔ جمعہ پڑھا کر پھر باہم باتیں شروع ہوئیں اور بحث کی تمام کیفیت معلوم ہوئی سن کر ہمارے مولانا نے فرمایا افسوس پہلے سے بحث کے امور مسلمہ و کارآمد طے کرالینے تھے۔ مولانا محمد ہدایت اللہ خاں صاحب نے فرمایا میں بھی بعد میں آیا ہوں بحث کے بانی یہی حضرات ہیں اور سخت مشکل یہ ہے کہ ثالث صاحب امور اسلامیہ بلکہ اردو زبان سے بھی بخوبی واقف نہیں، ان کے سامنے موٹی موٹی

باتیں بیان کرنے کے بغیر چارہ نہیں۔ اب کل سے بحث آپ ہی کیجئے اور آپ سے امید ہے کہ آپ ان کو ضرور پابستہ کر لیں گے۔ مولانا نے فرمایا اب میں نئی بات کیونکر پیش کر سکتا ہوں اسی بحث میں غور کر کے دیکھئے کوئی دوسرا رنگ پلٹوں گا۔ مولانا کے تشریف لانے کے بعد مولوی مولانا ہدایت اللہ خاں صاحب بحث کی فکر اور کتابوں کے دیکھنے سے بالکل سبکدوش ہو گئے اور مولانا سے فرمایا بھی کچھ تم کو کوئی کتاب دیکھنی ہو تو دیکھ لو، مولانا نے فرمایا اطمینان رکھئے کتاب میرے دل میں ہے۔ لوگ جوق در جوق دیکھنے آتے تھے اور فریق مخالف کے لوگ بھی آتے تھے کہ کیا کر رہے ہیں مگر یہاں بجز اس کے کہ ایک خوش الحان خواجہ حافظؒ کے اشعار پر درد پڑھ کر طبائع اہل درد کو حرکت دلا رہا تھا اور کچھ صبح ہوئی خلق کا اژدہام شروع ہوا اور یہ خبر عام منتشر ہو گئی کہ دہلی سے حنفیوں کا ایک بڑا بیرسٹر آیا ہے، کھانا کھایا، نماز ظہر پڑھی، مجلس میں کتابیں پہنچیں ایک بجے کے قریب ہمارے مولانا اور مولانا محمد ہدایت اللہ خاں صاحب اور دیگر اہل علم و رؤساء خصوصاً راجہ میاں جو تمام رؤساء میں اپنی وجاہت و صباحت سے ایک ہی ہیں، دلائی معلوم ہوتے ہیں، مل کر چلے سامنے سے مجلس کے اژدہام کی انگلیاں اٹھنے لگیں، ہمارے مولانا موسم سرما کی وجہ سے ایک عبایا عربی اور سر پر سیاہ پٹکا کنارہ دار، باندھے ہوئے تھے اور عبایا بھی سیاہ رنگ کا تھا، جو بیرسٹروں کے لباس سے مشابہ تھا، سب میں جدا معلوم ہوتے تھے۔ مجلس میں پہنچے خلق خدا استقبال و دست بوسی سے پیش آئی، ثالثوں سے مزاج پرسی ہوئی، فریق مخالفین میں سے کسی نے مولانا کے سلام کا جواب بھی نہ دیا۔ صف اول میں قالین اور سوزینوں کا فرش تھا اوگالداں پان دان قرینہ سے رکھے ہوئے تھے، مولانا اور سب بیٹھ گئے۔ مولانا مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب نے فرمایا لو حضرت کھڑے ہو جائے۔ آج سب سے زیادہ ہجوم تھا

شامیانہ کے حدود سے باہر بھی دور دور تک لوگ تھے اور گاڑیوں کی چھتوں پر بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ اہل ہنود بھی بکثرت تھے، مرشد آباد کے شیعہ اور ان کے مجتہد صاحب اور دیوان فضل ربی صاحب اور بہت سے عمائد، مولانا کا نام سن کر آئے تھے۔ مولانا نے پہلی بحثوں کے کاغذات مثل کی طرح سے ہاتھ میں لئے اور بسم اللہ کہہ کر کھڑے ہوئے۔

پانچواں اجلاس اور مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب کی تقریر

سب سے پہلے میں اپنے لائق ججوں کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ جنہوں نے باوجود کثرت کار عدالت کے اور باوجود غیر مذہب کے ہمارے ایک مسئلہ کی ثالثی کے لئے اپنا قیمتی وقت صرف کیا اور تکلیف گوارہ فرمائی۔ ججوں کی طرف سے بیکندہ بابو صاحب نے شکریہ کا جواب دیا کہ ہم لوگ آپ کے تشریف لانے سے بڑے خوش ہوئے اور یہ مباحثہ ہماری خوش نصیبی کا باعث ہوا کہ ایسے لائق علماء اور بڑے پسندیدہ سے جو دور دراز خصوصاً دہلی کے باشندے ہیں جہاں کے علوم و اہل کمال اور گویا لوگوں کے صرف ذکر ہی سنا کرتے تھے، آج آنکھ سے دیکھنے، کان سے سننے کا اتفاق ہوا۔ اب ہمیں کامل امید ہے کہ باقاعدہ بحث ہوگی اور ہم بھی اس مسئلہ کے متعلق معلومات کے دریے بہا سے اپنی جیبیں پر کریں گے۔ اور سب کی طرف سے خفیف سا نعرہ خوشی بلند ہوا۔ (مولانا عبدالحق حقانی صاحب کے نئی روشنی کے لفظوں میں شکریہ کرنے سے ہی ثالث تاڑ گئے کہ یہ کوئی شخص ہے) اگر گستاخی نہ سمجھی جائے تو میں کہہ سکتا ہوں:

تقلید، اور واجب اور اسلامی الفاظ کی تشریح:

کہ سب سے پہلے تقلید کے معنی اور اس کی تشریح اس طور سے کر دی جائے کہ

سب کی سمجھ میں آجائے کہ جس میں کئی روز سے بحث ہو رہی ہے اور جب تک مورد نزاع کی تشریح نہ ہوگی، ہمارا دلائل لانا طرف ثانی کا رد کرنا پوری طرح سے آپ صاحبوں کے ذہن نشین نہ ہوگا، کیونکہ تقلید شخصی اور واجب اسلامی الفاظ اور اسلامی مطالب ہیں اور آپ صاحبوں کو ان کے دریافت کرنے کا غالباً موقع نہیں ملا۔

ثالثوں کی تائید:

یہ سنتے ہی یکبارگی سب ثالث (جج) پکار اٹھے کہ ہاں صاحب ضرور اس بات کا سننے کو ہمارے کان مشتاق تھے اور ہم یہ چاہتے تھے مگر اب تک بحث کا ڈھنگ یوں ہی چلا آتا تھا۔ بے شک جب تک نزاعی بات کی تشریح نہ ہوگی نہ پورے طور پر ہم دلائل سمجھیں گے، نہ ان کے جواب۔ پھر ڈگری دینا اور ڈمس کرنا اہم کار ہے آپ بیان فرمائیے۔ پھر مولانا سے پوچھا کہ آپ انگلش لنگویج یعنی انگریزی زبان بھی جانتے ہیں؟ بعض نے کہا ضرور جانتے ہیں، مولانا نے کہا کسی قدر الفاظ سمجھ لیتا ہوں اور کچھ بول بھی لیتا ہوں مہارت نہیں، نہ پوری واقفیت ہے۔

مولانا نے فرمایا میں پہلے مورد نزاع ”تقلید شخصی واجب ہے“ کے صرف معنی بیان کرتا ہوں، ثبوت اور جو کچھ ہوگا اس کے بعد۔ اور نیز جو کچھ اس دعوے کے رد میں مخالف کا جواب دعویٰ پیش ہوا ہے جو میرے پاس ان کاغذوں میں لکھا ہوا ہے اور غالباً آپ کے پاس بھی ہوگا، اس کی بھی تشریح کروں گا پھر دلائل پیش کروں گا۔ اگر مورد نزاع کے بیان میں مجھ ناچیز سے غلطی ہو تو ہمارے مخاطب فاضل مولوی عبدالعزیز صاحب کھڑے ہو کر فرمائیں کہ یہ معنی غلط ہیں، مگر اس کے بعد پھر صحیح معنی تقلید شخصی کے کہ جس میں ہمارا اور ان کا نزاع ہے ہمارے مخاطب فاضل کو بیان کرنے پڑیں گے اور جو صحیح ہوں تو سکوت

کریں اور اس بڑے گھٹنے کی سوئی کو آپ بھی دیکھتے رہیں پانچ منٹ تک میں سکوت کروں گا اس کے بعد نزاعی بات کے معنی تسلیم کردہ مخالفین سمجھے جائیں گے اور پھر ان کو مجاز نہ ہوگا کہ تسلیم کردہ بات میں گفتگو کریں۔

تقلید شخصی:

کسی خاص شخص کی بات کو بغیر دلیل کے معتبر جان کر مان لینا۔ یہ تعریف لغوی و اصطلاحی دونوں معنی پر حاوی ہے اور یہ خلاصہ ہے ان تعریفوں کا کہ جو کتب اصول میں مختلف عنوانوں سے بیان ہوئی ہیں۔ جیسا کہ: ”هو تسلیم قول الغير من حسن الظن بغیر دلیل“، شرح بدیع الاصول۔ کسی شخص کی بات، اس میں بہ لحاظ معنی تقیم ہے کہ کسی کی بات ہو اور کوئی بات ہو، بغیر دلیل کے اس کے یہ معنی نہیں کہ اس کہنے والے کے پاس کوئی دلیل اس بات پر نہ ہو، بلکہ سننے والے نے دلیل طلب نہیں کی، اعتبار کی وجہ سے اور یہی وجہ ہے دلیل کے اس بات کو منوانے والی ہوگئی۔ اب میں اس بحث کو غیر مفید سمجھ کر ترک کرتا ہوں کہ تقلید تصدیق ہے اور تصدیق کس قسم کی ہے اور تصدیق کی کیا حقیقت ہے اور یہ علم حصولی کا فرد ہے یا حصولی حادث کا۔ اس لئے کہ ان بحثوں سے نہ کچھ ہم کو نفع ہے نہ مخالف کو نقصان نہ پبلک اس کو سمجھتی ہے اور پبلک کا سمجھنا اہم مقاصد سے ہے اور اسی لئے اس کو میں نے موٹے اور عام فہم الفاظ میں بیان کیا ہے۔

واجب:

واجب کے اصطلاحی معنی ہیں عرف عام میں ضروری اور کسی چیز کا وجوب، شرع میں یا قرآن و احادیث میں جو امر کے صیغے ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ انگریزی میں برہنہ، گواہ، ٹیل یا اس کام کی تاکید شدید سے، یا اس کے ترک کرنے سے عذاب یا کوئی

سخت خرابی و فساد کا پیدا ہونا ظاہر کیا جائے۔

واجب اور فرض میں فرق:

واجب و فرض کا فرق صرف علمی مرتبہ میں ہے، دلیل یقینی سے ثابت ہے تو فرض، ظنی سے ثابت ہے تو واجب مگر عمل میں لانا اور اس پر کاربند ہونا دونوں میں ضروری ہوتا ہے۔

پس ہم کہتے ہیں کہ جس کی بات پر ہمیں اعتبار ہو، خواہ دلیل معلوم نہ ہو، ہمیں وہ بات مان لینی چاہئے۔ اور ایسے لوگوں کو مقلد کہتے ہیں، یعنی تقلید کرنے والے۔ مخالف کہتے ہیں تقلید شخصی کہ جس کے ہم معنی بیان کر آئے ہیں کسی دلیل یعنی قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ یعنی کسی کی بات محض اعتبار سے نہ ماننا چاہئے، بلکہ کوئی بات ہو بغیر دلیل یعنی قرآن و حدیث کے نہ ماننی چاہئے۔ گو اس مناظرہ میں ہمارے مخاطب فاضل نے بیان نہ فرمایا ہو مگر ان کے ہم مشرب لوگوں کی کتابوں اور رسالوں میں ایسے ماننے کو بدعت بلکہ شرک لکھا ہے (دیکھو اعتصام السنہ تصنیف ملا عبد اللہ عرف جھاؤ جس کے مرید اس جلسہ میں بھی بہت ہوں گے)۔

یہ بیان کر کے مولانا چپ ہو گئے اور گھٹنے کی طرف دیکھنے لگے، جب پانچ منٹ کیا بلکہ دس بارہ منٹ پر سوئی آگئی تو فرمایا کہ الحمد للہ ہمارے مخاطب فاضل اور ان کی پارٹی نے حسب قرارداد ہمارے بیان کردہ نزاعی مسئلہ کے معنی اور اس کی تشریح تسلیم کر لی۔ ثالثوں نے بھی کہہ دیا ضرور مان لیا اب اس میں انکار کی ان کو کوئی گنجائش نہیں۔

ترک تقلید کے نتائج اور جواب دعویٰ کے مقاصد:

اس کے بعد مولانا نے ثالثوں سے کہا اگر آپ اجازت دیں تو ترک تقلید کے

نتائج اور جواب دعویٰ کے مقاصد بھی بیان کر دوں جن کو معنی کی اور بھی تشریح سمجھنا چاہئے،
 ثالثوں نے کہا بہت بہتر ہمیں مزہ آگیا اور آج ہم اس کے معنی سمجھے اور بھی بیان کیجئے یہ
 سب وقت آپ کے وقت سے زائد ہم اپنی طرف سے آپ کو دیتے ہیں۔

مولانا نے پھر تقریر شروع کی۔ ہمارے مخالف فریق نے جواب دعویٰ میں ہمیں
 اس بات کی اجازت دے دی کہ ہم قرآن مجید کی پابندی سے آزاد ہو جائیں۔ اس لئے کہ
 قرآن مجید تخمیناً تیرہ سو برس ہوئے، اس عربی زبان میں نازل ہوا ہے جو آج عرب میں بھی
 نہیں بولی جاتی، مرور زمانہ سے زبانوں میں ہر کہیں تغیر آ جاتا ہے وہاں بھی آگیا اب جو معنی
 ہمیں معلوم ہوں گے تو لغات کی کتابوں سے (ڈکشنریوں سے) اور ان اہل لغات کے جس
 قدر اقوال ہیں کہ صلوٰۃ کے یہ معنی، زکوٰۃ کے یہ معنی مثلاً ان کے اقوال پر قرآن و حدیث
 سے کوئی دلیل نہیں۔ پس نہ ماننا چاہئے۔ اسی طرح آیات کے نسخ و منسوخ ہونے پر قرآن
 مجید سے تو قطعاً احادیث صحیحہ سے بیشتر کوئی دلیل نہیں کہ یہ آیت نسخ ہے، یہ منسوخ، یہ
 مشترک ہے، یہ ماؤل، یا یہ خاص، یہ عام الفاظ ہیں علیٰ ہذا القیاس جس قدر باتیں زبان دانی
 اور تفسیر و تشریح آیات خصوصاً آیات احکام کے متعلق ہیں اور مطالب کے سمجھنے کا انہیں پر
 دار و مدار ہے سب پر کوئی دلیل قرآن و حدیث سے نہیں صرف لوگوں کے اقوال ہیں جو محض
 اعتبار سے مانے جاتے ہیں اور یہ تو وہی تقلید ہے پس نہ ماننا چاہئے۔ مثلاً اگر کوئی آزادی
 پسند یہ چاہے کہ بیوی کی حقیقی بہن کو بھی نکاح میں لائے تو ان کی قرارداد کے موافق لا سکتا
 ہے، غایۃ الامر اس کے جواب میں فاضل مخاطب یہ آیت پڑھیں گے:

”و ان تجمعوا بین الاختین“

کہ دو بہنوں کا جمع کرنا تم پر حرام ہے۔

تو آزاد غیر مقلد کہہ دے گا کہ جمع سے مراد ایک مکان میں جمع کرنا ہے تاکہ لڑائی نہ ہو نہ ک
نکاح میں جمع کرنا، دکھاؤ قرآن یا صحیح حدیث میں جو آیت کی تفسیر ہو کہاں لکھا ہے کہ "جمع
فی النکاح" مراد ہے۔ رہے مفسرین کے اقوال سو وہ بے دلیل یعنی بے قرآن و حدیث
ماننا تقلید ہے جو ثابت نہیں بلکہ حرام ہے۔ اسی طرح وہ باوجود قدرت کے اگر رمضان
المبارک کے روزے بھی چھوڑ دے اور صرف فدیہ دے کر چھوٹ جائے تو ممکن ہے وہ اس
آیت کو سند بنا لے گا:

”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ“

کہ جو شخص روزہ رمضان کی طاقت رکھتے ہیں ایک محتاج کا کھانا فدیہ دے دیں۔
اگر فاضل مخاطب کہیں گے کہ یہ آیت منسوخ ہے یا ”يُطِيقُونَهُ“ باب افعال سے ہے جس
کی ہمزہ سلب کے لئے ہے کہ جن کو طاقت نہ ہو یا کہیں لا مقدر ہے تو وہ کہہ دے گا قرآن
کی آیت یا کوئی حدیث صحیح اس پر پیش کیجئے ورنہ کسی کے قول کو میں نہیں ماننا کیونکہ بغیر
قرآن و حدیث کے کسی کی بات اعتبار سے مان لینا تقلید شخصی ہے جس کو میں نہیں ماننا۔ اسی
طرح صلوٰۃ کے اور زکوٰۃ کے معنی میں وہ جس قدر چاہے ایجاد کر کے دونوں سے آزادی
حاصل کر لے پھر ہر بات پر قرآن مجید کی آیت یا حدیث صحیح اس کے سامنے آج کل کا
کوئی مولوی کب پیش کر سکتا ہے؟ اور سب سے بڑھ کر ہمارے مخاطب فاضل کی وہ گفتگو جو
مجھ سے پہلے کی ہے آیت ”فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ“ کے جواب میں کہ یہ خطاب ان کے
لئے ہے جو اس وقت موجود تھے..... الخ اس غیر مقلد آزاد طبع کے لئے بڑی قوی دلیل
ہے وہ کہہ سکتا ہے کہ شرعی خطابات ”اقِيمُوا الصَّلَاةَ، اتُوا الزَّكَاةَ“ وغیرہ اس وقت کے
موجود لوگوں کے لئے ہیں تیرہ سو برس بعد والے اس وقت کہاں تھے جو ان کو بھی شامل

ہوں پھر ان پر نماز و زکوٰۃ، روزہ و حج کیونکر واجب ہو گئے اگر کہتے ہو کہ یہ خطابات سب کے لئے ہیں تو قرآن و حدیث سے بتاؤ کیونکہ بے دلیل کسی کی بات ماننا تقلید شخصی ہے جس کا ہم کو انکار ہے، ع ”لو یہ قصہ ہی سب تمام ہوا“۔ اب دیکھوں فاضل مخاطب اس کے سامنے کون سی آیت اور کون سی حدیث پیش کرتے ہیں؟ اور یہ بھی سہی اگر وہ یوں کہے کہ امر کے صیغوں سے وجوب نہیں ثابت ہوتا ہاں اگر ان احکام کو عمل میں لے آئے تو بہتر ورنہ اس پر کوئی ترک واجب کا گناہ بھی نہیں اگر دعویٰ ہو تو کسی دلیل یعنی قرآن و حدیث سے ثابت کرو ورنہ بے دلیل کسی کی بات ماننا تقلید ہے جس کا ہم کو انکار ہے۔ لیجئے فیصلہ ہی ہو گیا، اور بھی صدمہ نظر ہیں۔

اسی طرح اس جواب نے احادیث نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے بھی آزاد کر دیا۔ کیونکہ اول تو متون احادیث میں یہی کلام ہوگا جو قرآن مجید کی بابت ہوا۔ دوم احادیث آج کل کے لوگوں نے بلکہ آنحضرت ﷺ کے بعد والوں نے آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے تو سنی ہی نہیں راویوں کے ذریعہ سے پہنچیں ہیں اب راوی ثقہ اور حافظ ہیں تو حدیث معتبر ورنہ غیر معتبر اس بات کو ہمارا فاضل مخاطب بھی تسلیم کرتا ہے اب راویوں کے حالات دیکھنے پڑے وہ بجز اسماء الرجال کی کتابوں کے اور کہیں نہیں ملتے۔ (مثالاًں) اسماء الرجال کیا؟ اسماء الرجال راویوں کے لائف، اور ان کی ہسٹری، اب ان کتابوں کے مصنفین کے اقوال پر دارومدار حدیث کا رہ گیا جس کو یہ ثقہ اور حافظ کہیں وہ معتبر ہے جس کو غیر معتبر کہیں وہ غیر معتبر۔ اب ان مصنفین یعنی آرتھروں کے قول کی کیا دلیل ہے کوئی آیت یا حدیث؟ ہرگز نہیں۔ پھر ان کو بے دلیل یعنی بغیر قرآن و احادیث تسلیم کرنا جو محض اعتبار سے ہے تقلید نہیں تو اور کیا ہے؟ اور تقلید میں کیا لگا ہوا ہے؟

اس کے علاوہ اس جواب نے دنیاوی امور میں بھی کافی ہلک کر دیا مگر انیہ ہرے
 سب بے کار ہو گئے خط اور کسی کی تار برقی بھی قابل اعتبار نہ رہی کیونکہ فاضل مخاطب تو پھر
 قرآن و حدیث کے ٹکڑا ہی نہیں توڑتے ان چیزوں پر قرآن و حدیث کی کیا سند ہے؟
 فلاں مؤرخ صحیح کہتا ہے یا غلط؟

شاید فاضل مخاطب اور ان کی پارٹی کے دل گدگدار ہے ہوں گے کہ ذرا مہلت
 ملے تو ان سب باتوں کا ہم ایک ہی جواب میں فیصلہ کر دیں کہ ہمارا کلام ائمہ مجتہدین کی
 تقلید میں ہے جو قیاسی اور استنباطی مسائل ماننے کی بابت تکرار ہے نہ کہ اور لوگوں کی۔ بے
 شک اس جواب سے ہمارے یہ اعتراف اٹھ گئے مگر ایک اور بڑی مستحکم زنجیر میں مجب بند
 ہو گیا کہ جس سے رستگاری ناممکن ہے وہ یہ کہ پھر اس پر کیا دلیل یعنی قرآن و حدیث کی سند
 ہے کہ اور دنیا بھر کے لوگوں کی تقلید کرو لغوی کی نحوی کی صرفی، مؤرخ کی فلاں کی فلاں کی
 اور نہ کرو تو ائمہ مجتہدین کی جن کے اقوال قرآن و احادیث کے سرچشمہ سے نکلے ہیں یا
 صحابہ و تابعین کی جزل کمیٹی (اجماع) سے لئے گئے ہیں یا زبان کے محاورات کی طرف
 مستند ہیں جن میں اہل زبان و اہل زمان اور اس فن میں کامل ہونے کی وجہ سے وہ استاد
 مانے گئے تھے؟ یہ وہی بات ہے ع ”ایں جملہ شد حلال و لے می حرام شد“ دیکھیں اس فرق
 پر ہمارے مخالف حضرات کون سی آیت اور کون سی حدیث پیش کرتے ہیں ورنہ یہ بھی تقلید
 ہے جو ان کے پرانے ملاؤں نے کہہ دیا ہے کہ ائمہ مجتہدین کی تقلید نہ کرنا اور بیٹا سب کی
 کرنا کیونکہ تقلید کرنے سے مشرک بدعتی ہو جاتا ہے افسوس صد افسوس۔ کہاں گیا انصاف اور
 کدھر گئی عقل سلیم؟

اب میں فاضل مخاطب کے جواب دعویٰ کا جوہر دیکھتا ہوں۔ آپ فرماتے ہیں

تقلید شخصی کسی دلیل قرآن و حدیث سے ثابت نہیں، ثبوت اور وجود ہم معنی الفاظ ہیں گویا آپ کے نزدیک تقلید کا وجود ہی نہیں نہ مقلدین موجود ہیں پھر مناظرہ کس سے ہوا؟ اور اگر یہ مراد کہ قرآن و حدیث سے اس کا وجود نہیں تو یہ کیا ضروری ہے کہ اشیاء کا وجود قرآن و حدیث سے ہوا کرے، ہمارا آپ کا وجود کون سی آیت کون سی حدیث سے ہے؟ غایۃ الامر آپ اس کو حرام و مکروہ کہتے ہوں گے پھر حرام و مکروہ چیزوں کا وجود بھی تو قرآن و حدیث پر موقوف نہیں شراب، زنا اور کوئی فعل کیا قرآن اور حدیث سے نکل کر موجود ہوا کرتا ہے؟ آپ کی مراد تو یہی ہے کہ فعل حرام مکروہ بدعت ہے پھر اسی بات کو تو مجھ سے پہلے آپ سے دریافت کیا گیا تھا جانے آپ کس مصلحت سے چھپاتے تھے؟ شاید اس سے کہ اس مجمع میں بڑے بڑے نامور اور معزز مقلدین برانہ مانیں، پھر امام ابوحنیفہؒ کو مفسد اور کیا کیا کہتے ہوئے یہ مصلحت اور تہذیب کہاں گئی تھی؟

اب میں آپ کی خاطر اور نفس بد کی خواہش سے کہتا ہوں کہ اس مناظرہ میں آپ فتح پائیں اور ہم ہاریں۔ (اس کہنے سے لوگوں کے کان کھڑے ہوئے) کیونکہ جب تقلید شخصی ثابت نہیں اور پھر قرآن و احادیث کے آپ ہی خزانچی ہیں تو باوجودیکہ ہم بھی آپ کے ہم پلہ ہیں کس لئے اس عہدہ سے محروم رہیں اور کیوں آزادی کے مزے نہ اڑائیں۔

مذہب غیر مقلدین میں شرعی مسائل کی آزادیاں:

یہ آپ کا وضو ایک مضبوط وضو ہے کہ بحکم حدیث:

”حتیٰ یجد ریحاً او یسمع صوتاً“

(شاید الفاظ حدیث یہی ہیں یا اور کچھ) نہ ذرا سی پھسکی سے ٹوٹنے نہ نیند سے

جائے، جب تک کہ بدیونہ پھلے یا آواز نہ گونجے یہ آپ کی نماز جو بغیر مطر و خطر دو وقت کی

نمازیں ایک ہی وقت میں پیشگی ادا کرتے ہیں اگر یہی آزادی اور آسانی ہم کو بھی ملے تو
 مہینے کی بھی پیشگی پڑھ کر روانہ کر دیا کریں۔ اور پھر نماز بھی کیسی آسان اثناء نماز میں گندی
 کھول آنا یا لڑکا روتا ہو اس کو گودی میں اٹھالینا یا اشارے سے کسی کی بات کا جواب دے
 دینا یا بات چیت کرنے کے بعد بھی ایک رکعت کا جوڑ لگا کر سجدہ سہو کر دینا، اور پھر اس میں
 بھی تخفیف تین وتر کا ایک وتر، بیس تراویح کی آٹھ، پھر غسل و طہارت میں کس قدر آزادی
 ہے لڑکے شیر خوار کا پیشاب پاک، نجاست، گو، پیشاب، شراب، کوئی چیز ہو اگر پانی کے
 مکے یا لوٹے یا پیالے میں اس قدر پڑ جائے کہ پانی کا رنگ و بو مزہ نہ بدلے وہ پانی پاک
 اس سے وضو درست، تجارت کے مال میں زکوٰۃ ندارد، بیوی کے زیور میں خواہ لاکھوں
 روپے کا ہو زکوٰۃ نہیں، سفر کا کوئی اندازہ نہیں خواہ ایک ہی میل ہو، نماز میں قصر روزہ ندارد۔
 (یہ مسائل دررہبیہ تصنیف قاضی شوکانی میں موجود ہیں جو اس فریق کا امام تھا اور یہ کتاب
 بقول نواب صدیق حسن خاں صاحب مرحوم حنفیوں کے مقابلہ میں ہدایہ کے قائم مقام ہے
 اور اس کی صحت پر مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب کی مہر بھی ہے) رات بھر بیوی سے صحبت
 کرو معجون مسک کھا کر، انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں صبح کو کون نہائے یہ مسئلہ ہمارے
 دوست وہ جو سامنے علامہ باندھے ہوئے بیٹھے ہیں ان کی کتاب ہدایت قلوب قاسیہ میں
 ہے۔ (وہ کے اشارے سے لوگ دیکھنے لگے تو فرمایا مولوی محمد سعید صاحب ہناری) اور
 صاحب یہ کتنی آزادی ہے ایک مجلس میں بیوی سے لڑکر اس کو تین کیا ہزاروں طلاق دے تو
 وہ سب جمع کر کے ایک رسی میں باندھ لی جاتی ہیں اور ایک طلاق گنی جاتی ہے پھر ملاپ
 کر لو، قرآن اور احادیث اور ائمہ اربعہ اور جمہور اہل علم تین کے بعد پھر ملاپ کرنے کا بغیر
 حلالہ کے حکم نہیں دیتے اور یہ کتنا مزہ ہے جس آیت کے جو چاہو جو معنی قرار دے لو اگر کسی

نے کہا یہ مفسرین کے خلاف ہے تو کہہ دیا ہم ان کے مقلد نہیں ہماری سمجھ میں یوں ہی آتا ہے اور جس حدیث کو چاہو خلاف مقصد دیکھ کر موضوع یا ضعیف کہہ کر کے عقب گزاری کرلو۔ اور اپنے مطلب کے لئے ضعیف کو قوی کرلو۔ اور اجماع امت تو کوئی دلیل ہی نہیں خواہ اجماع خلاف ہو تو پروا کیا ہے رہا ائمہ مجتہدین کا استنباط اگر وہ موافق ہے تو سُرِیل اور گھنیا لوگوں کے اجتہاد و قیاسات پر بھی عمل ہے اور وہ سنت ہے اور خلاف مقصد اس فن کے ائمہ کا استنباط عقلی ڈھکوسلا اور بدعت ہے اور بھی مزے ہیں جن کو میرے دوست خوب جانتے ہیں میں ان کا اظہار مصلحت وقت نہیں سمجھتا۔ پھر اگر تقلید ثابت نہیں تو ہم پر کیا پڑی جو ان احکام کے بوجھ سر پر لیں اور آزاد نہ رہیں اور ہمارے معاصر آزاد رہیں۔

مگر خدا تعالیٰ سے یہی آرزو ہے کہ وہ مجھ ناچیز کے ذریعہ سے حق ثابت کرے اور مسئلہ تقلید کا ثبوت ہمارے مخالفوں کے دلوں پر اثر کر جائے اور ان کے شبہات دور ہو جائیں آمین آمین۔ یہ اس لئے کہ نفس بد کی آزادی توڑنے کو انبیاء علیہم السلام دنیا میں آئے ہیں اور نیز اگر تقلید شخصی شرک ثابت ہوگی یا بدعت و مکروہ تو ہمارے بھائیوں کا بنا بنایا جھوٹا بگڑ جائے گا جب کہ وہ قصر معلیٰ نہ رہا تو اس کی بھی خیر منائیں اس لئے کہ جس طرح یہ لوگ (غیر مقلدین کی طرف اشارہ کر کے) مولانا نذیر حسین صاحب یا مولوی عبدالعزیز صاحب یا کسی اور صاحب کے قول کو اس اعتبار سے مانتے ہیں کہ مولانا قرآن و حدیث سے کہتے ہیں اسی اعتبار سے ہم ان سے بڑھ کر مولانا اور مولویوں کے استاذ ائمہ مجتہدین کے قول کو مانتے ہیں نہ یہ کہ وہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے مقابلہ میں کوئی شئی ہیں۔ حالانکہ ان کے علم اور تقویٰ اور زبان دانی اور قرب عہد رسول اللہ ﷺ کو دیکھو اور ان حضرات کے علم و تقویٰ کو ان کے مقابلہ میں غور کرو، اور علوم کو تو جانے دیجئے صرف عربی زبان دانی کے

متعلق کہ جو قرآن و حدیث کی اصلی زبان ہے میرا یہ کہنا بالکل درست ہے کہ حضرات
مخاطبین سے دس بیس لغات عرب کے معنی پوچھے جائیں یا نابغہ و اعشیٰ و زمیرو غیرہ شعراء
عرب کے چند اشعار پڑھ کر مطلب پوچھا جائے تو قلعی کھل جائے اور اسی طرح ہماری زبان
میں جو ناموں میں حالات کے اعتبار سے تفاوت ہے اس کی عربی پوچھی جائے تو نئے سرے
سے طالب علمی کرنے کی حاجت پڑے، رہے محاورات و امثال سو وہ تو بڑی چیز ہے۔ اور
اس سے یہ نہ سمجھیں کہ میں ان باتوں سے باہر ہوں یہ نہیں، اتنی حضرت میں بھی ایسا ہی
ہوں اگر کوئی برانہ مانے تو دو ایک پشت کے ہمارے اساتذہ بھی ان باتوں پر حاوی نہیں
تھے، دیکھئے ہماری زبان میں کلمہ ہاں کا ہے اب اگر اس کو نرم آواز سے ادا کیا جائے تو اس
کے معنی اثبات اور کہیں استفہام اور بلند آوازی اور درشتی سے کہو تو نفی کے معنی دیتا ہے پھر
راوی تو اس کلمہ کو نقل کر دے گا یہ لب و لہجہ اور آواز اور حال کیونکر بتائے گا:

گر مصور صورت آن دل ستاں خواہد کشید

حیرتے دارم کہ نازش را چسپاں خواہد کشید

انہیں مشکلات سے تو ان اگلے بزرگوں کی تقلید کی جاتی ہے، پھر جب ان کی تقلید
حرام و ممنوع ہے تو ہمارے معاصروں کا قول بھی ان کی اس جماعت کو ماننا حرام ہو جائے
گا، یہ بے چارے کیا جانتے ہیں کہ دلیل کس پہاڑ کے پتھر کو کہتے ہیں؟ یہ تو صرف یہی
جانتے ہیں کہ ہمارے مولوی صاحب ہیں جو کچھ کہتے ہیں قرآن و حدیث سے کہتے ہیں،
پھر یہ تقلید نہیں تو اور کیا ہے؟ ہاں اس قدر فرق ہے کہ ہم ان سے بڑے لوگوں کی تقلید
کرتے ہیں یہ ان کی

”فکر ہر کس بقدر ہمت اوست“

بند سے بھاگتا اور پرٹالے کے نیچے آکر اٹھنے کا کام ہے۔

یہ تھے مورد نزاع کے معنی اور تقلید کے مسئلہ کی تشریح اب میں دلائل بیان کرتا ہوں، ثالثوں نے بڑے شکر یہ کہ بعد کہا وقت ہو چکا اور کل کے اجلاس میں پیش کیجئے، ہم کو بڑی باتیں آپ کی تقریر سے معلوم ہوئیں اب پورے طور سے اس نزاعی مسئلہ کو سمجھے کیا کہتے ہیں پچھلے لوگوں میں اب بھی بڑے خوش بیان اور پرگو لوگ ہیں اب مناظرہ کا اظہار آئے گا۔

ادھر مجلس کی یہ کیفیت تھی کہ مجلس ہمہ تن گوش تھی اور لوگوں کو ایک وجد آ رہا تھا واہ واہ سبحان اللہ سبحان اللہ کے نعرے بلند ہوتے تھے، بہت نے تو بعد اختتام تقریر یہ کہہ دیا کہ اب ہم کو دلائل سننے کی کوئی ضرورت نہیں مولانا نے سب کچھ ثابت کر دیا ہے اور ہماری پوری بات تسلی ہو گئی ہے۔ اور بڑے بڑے لائق لوگوں نے یہ بھی کہا جس کا اظہار دعویٰ میں یہ کمال ہے دلائل میں تو کیا اظہار ہوگا۔ مجلس برخاست ہونے سے پہلے پھر تو فریق ثانی کے مولوی صاحبوں کی طرف سے دھڑا دھڑ سلام و مزاج پرسی کے آوازیں آنے لگیں، ادھر مولوی محمد سعید صاحب نے جھک کر بانس پر ہاتھ رکھ کر کہا: مولانا ہمارے مذہب کی زیادہ رسوائی نہ کیجئے، اس لئے کہ آپ واقف تو ہیں، مولانا نے فرمایا: اسی قدر کروں گا کہ جس قدر اس کی ضرورت ہوگی۔ لوگ اٹھ پڑے۔

مصافحوں اور قدم چومنے سے فرصت نہ تھی قیام گاہ تک یہی حال رہا وہاں بھی ایک ہجوم تھا، ثالثوں میں سے بھی بعض صاحب ملنے کو آئے اور داد دیتے رہے۔ فریق ثانی پر ایک مایوسی چھا گئی۔ آج کی تقریر سے وہ سمجھ گئے کہ جن باتوں کو ہم کچا دھاگا سمجھے ہوئے تھے آج وہ لوہے کی سخت زنجیریں بن گئیں جن میں چاروں طرف جکڑ لیا ہے۔ رات کو قیام

گاہ پر ان کے بھر بھی آتے تھے کہ کیا تدبیر کل کے لئے ہو رہی ہے اور وہ رات بھر گفتگو کرتے رہے۔
 باہی قیل و قال میں مصروف رہتے لوگوں کو بڑی خوشی ہوتی تھی کہ دیکھتے ہیں میدان میں ہر طرف
 میں فریق مخالفین کو کس طرح دباتے ہیں اور درہم برہم کرتے ہیں۔ اگلے روز کے لئے وہ
 بھی زیادہ ہجوم ہوا، صبح سویرے ہی سے میدان کا رنار میں لوگ آنے شروع ہوئے کیونکہ
 اگلے روز بہت سارے لوگوں کو شامیانے کے نیچے جگہ نہیں ملی تھی۔ رات بھر احتجاج کی
 فرحت خصوصاً رؤساء و راجہ میاں کی خوشی کا کوئی اندازہ نہ تھا ان کی باتوں میں دو بجے رات
 تک مولانا کو سونا نصیب نہیں ہوا، بنگالی صاحب بھی دیدار کرنے کو جوق جوق آ رہے تھے
 صبح کو مولانا محمد ہدایت اللہ خاں صاحب نے فرمایا ہتھیار سنبھالنے وقت جنگ قریب آگیا
 پھر آپ نے ہی فرمایا: بھائی، اللہ نے اس بات کے لئے تمہارا سینہ کھول دیا ہے پہلے سے
 تدبیر کی تم کو کوئی ضرورت نہیں، اب ایک بج گیا ظہر کی نماز پڑھ چکے میدان کا رنار میں
 طرفین کے ہتھیار یعنی کتابوں کے انبار اسی سلیقہ اور قرینہ سے لگ گئے حالت آنے شروع
 ہو گئے، میدان بھر گیا، شامیانہ کے نیچے پاؤں رکھنے کی جگہ بھی نہ رہی اور گرو بھی ہجوم ہو گیا
 خاصہ میلا ہو گیا خونچے والے آ بیٹھے اور بازار لگ گیا اب سب کی آنکھیں راجہ میاں کی کونھی
 کی طرف لگی ہوئی ہیں کہ یہاں سب نے چلنے کی تیاری کی ایک جماعت کثیر کے ساتھ
 مولانا بھی باہر نکلے اگلے روز سے بھی زیادہ آؤ بھگت ہونی شروع ہوئی لوگوں کی انگلیاں
 اٹھنے لگیں اشارے ہونے لگے کہ وہ یہ ہیں۔ مولانا اسی قرینہ سے آکر بیٹھ گئے اور فریق
 مخالف نے بھی کتابوں کی باڑ آگے چن کر صف باندھی، طرفین سے نظارے و اشارے
 ہو رہے ہیں ہاتھوں سے مزاج پر سیاں بھی ہو رہی ہیں اتنے میں مولانا محمد ہدایت اللہ خاں
 صاحب نے فرمایا کہ لو بھائی بسم اللہ کرو اور کھڑے ہو جاؤ مولانا بسم اللہ کہہ کر کے کھڑے

ہوئے اور مجلس میں ادھر ادھر دیکھا ہر طرف سے سلام کے لئے ہاتھ اٹھ رہے تھے مولانا بھی ہاتھ سے جواب دے رہے تھے ادھر ٹالٹوں سے باہمی سلام و مزاح پر ہی شروع ہوئی، بیکور بابو صاحب نے فرمایا کہ شروع کیجئے۔

چھٹا اجلاس

مولانا نے فرمایا آج تقلید شخصی پر دلائل پیش کرتا ہوں، مگر سب سے پہلے ایک بات عرض کرنا ضروری جانتا ہوں وہ یہ کہ میں مدعی ہوں دلائل پیش کرنا میرا منصب ہے جہاں تک ممکن ہو مخالفین کی مسلم کتابوں سے دلائل ہونے میں جلد فیصلہ ہو جاتا ہے اب فریق مخالف مہربانی فرما کر یہ کہہ دے کہ اس ڈھیر میں سے جو دور تک ان کے آگے چنا ہوا ہے ان کے نزدیک کون کون کتاب مسلم ہے یا کوئی بھی نہیں صرف دکھانے کے لئے ڈھیر لگا رکھا ہے؟ (مولوی عبدالعزیز صاحب) آپ بھی اپنی مسلم کتابوں کی فہرست پہلے پیش کیجئے تب ہم سے مانگئے (مولانا) میں مدعی ہوں اثبات میرے ذمہ ہے حاجت مجھ کو ہے آپ منکر ہیں آپ کو کوئی حاجت نہیں آپ کا سکوت ہی کافی ہے اگر ہم سے ثبوت نہ ہوگا دعویٰ خارج ہو جائے گا۔ بعض ٹالٹوں نے مولانا کی بات کو ترجیح دی بعض نے کہا طرفین سے پیش ہونی چاہئے، گڑبڑ ہونے لگی (مولانا) آپ اس بحث کو چھوڑ دیجئے میں فہرست دینے کو آمادہ ہوں۔ ایک یورپین صاحب جو ٹالٹوں کے کمرہ میں تھے (غالباً وہ بھی ٹالٹ تھے) پہلے آپ فہرست پیش کیجئے پھر ان سے مانگئے (مولانا) بہت بہتر۔ مولانا مولوی ہدایت اللہ خاں صاحب نے اپنی طرف اشارہ کیا مولانا نے جھک کر ان کے منہ سے کان لگایا مولوی ہدایت اللہ خاں صاحب نے فرمایا بھائی فہرست دینا کوئی سہل بات نہیں کتابیں مختلف درجہ کی ہیں، یہ کام تامل و مہلت چاہتا ہے۔ (مولانا) آپ اطمینان رکھئے ایک ہی جملہ میں

فیصلہ ہے۔ مولانا نے فرمایا لیجئے ہماری فہرست لکھئے ثالثوں نے کہا فرمائیے (مولانا) جس قدر مسلمانوں کی کتابیں ہیں ہمارے نزدیک سب مسلم ہے، (اتنا جملہ من کر مخالفوں کے چہروں پر فرحت طاری ہوگئی کہ لو مار لیا اور اس فریق والے حیرت میں تھے کہ یہ کیا کہہ دیا) مگر ان کتابوں میں جن جن مقامات پر مصنفین سے غلطیاں ہو گئیں کس لئے کہ وہ معصوم نہ تھے وہ مواضع قابل سند نہیں۔ یہ کہنا تھا کہ واہ واہ کا نعرہ بلند ہوا اور ثالثوں نے بھی من کر منہ کے اشاروں سے یہ کہہ دیا کہ خوب نکل گئے (مولانا) لیجئے یا تو ہماری تقلید کر کے آپ بھی یہی کہہ دیجئے یا اپنی محققانہ فہرست دیجئے۔ اس میں فریق ثانی کے مولویوں میں باہم کا پھوسی شروع ہوئی، ادھر مولانا ساکت کھڑے ہیں کئی منٹ تک باہم گفتگو مخفی طور پر ہوتی رہی جب دیر ہوئی مولانا نے فرمایا اس میں جس قدر وقت زیادہ صرف ہوگا میں اپنے مہربان ججوں سے لینے کا مستحق ہوں گا، ججوں نے تقاضا کیا اور کہا مہلت لیجئے یا جواب دیجئے سپیکر کے مضامین کی آمد میں اس قدر وقفہ باعث حرج ہے۔ آخر الامر مولوی عبدالعزیز صاحب بولے لکھئے صحیح بخاری۔ (مولانا) مکمل یا بعض؟ اگر بعض ہے تو اس کے مقامات متعین ہونے چاہئیں۔ (مولوی عبدالعزیز صاحب) مکمل۔ اور صحیح مسلم اس پر بھی یہی سوال ہے (مولوی عبدالعزیز صاحب) اس کا بھی وہی جواب ہے۔ یعنی مکمل از باء بسم اللہ تا تائے تمت۔ اور میزان الاعتدال وہ بھی مکمل۔ اور تقریب التہذیب وہ بھی کل۔ (مولانا) بس (مولوی عبدالعزیز صاحب) بس۔ مولانا۔ اچھا یہ فرمائیے کہ ان چاروں کتابوں کے قول کو آپ ضرور مانتے ہیں یا اختیاری بات ہے؟ (مولوی عبدالعزیز صاحب) ضرور مانتے ہیں اور ماننا لازم واجب ہے۔ ثالثوں نے پوچھا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم کو تو ہم جان گئے کہ حدیث کی کتابیں ہیں مگر یہ دونوں کتابیں کس بیان میں ہیں؟ (مولانا) راویوں کی تاریخ یا

ہسٹری۔ ان کے مصنفین تھینا تین ساڑھے تین سو برس کے زمانہ میں گزرے ہیں۔

جب یہ فہرست تمام ہو چکی تو مولانا نے فرمایا اب مجھے ڈگری دیتے میں ہمارے لائق ججوں میں ذرا بھی تاہل نہ ہوگا بموجب اس دستاویز اقراری کے کہ جس کی ابھی آپ صاحبوں کے سامنے رجسٹری ہوئی ہے اور یہی تمسک میرے بیان اور میرے دلائل میں (اول دلیل) ہے۔ اس طرح سے کہ اب میں چاروں کتابوں کی بابت سوال کرتا ہوں کہ آپ ان کو دلیل سے مانتے ہیں اور دلیل آپ کے نزدیک قرآن و حدیث ہے؟ تو آپ کوئی آیت یا کوئی حدیث چلو صحیح نہ ہو ضعیف ہی سہی پیش کیجئے کہ جس میں آیا ہو کہ تم صحیح بخاری و صحیح مسلم اور دونوں تاریخیں اور لائف کی کتابوں کو مانو اور آپ کو مہلت ہے گھر جا کر بھی کوئی حدیث یا آیت ملے تو لکھ بھیجئے گا۔ اور اگر کوئی آیت یا حدیث نہیں اور قطعاً نہیں ہے تو پھر آپ کا ان کو محض اعتبار سے تسلیم کرنا وہی تقلید شخصی ہے کہ جس کو ہم بیان کر آئے ہیں اور اس کے وجوب کا ضروری ماننا کہہ کر آپ بھی اقرار کر چکے ہیں۔ کلام تقلید میں ہے کسی کی ہو۔ یہ کہنا تھا کہ مجلس کو وجد آگیا اور بے اختیار سب ہی کے تو منہ سے نکل گیا کہ واہ واہ سبحان اللہ سبحان اللہ کیا ہندو کیا مسلمان سب تو واہ واہ کرنے لگے اور صدائے واہ واہ سے میدان رزم گونج اٹھا (دوی الصوت مراد ہے کہیں برج کا گونجنا سمجھ کر اعتراض نہ جز دیجئے گا) اور جماعت مخالف کے چہروں پر عجیب پڑمردگی چھا گئی اور دل میں کہتے ہوں گے اچھی فہرست پوچھی کس دھوکے سے دے مارا۔

ذرا مجلس کی آواز کو سکوت ہوا تو مولانا بولے اور سنئے (یہ کہنا تھا کہ سناٹا ہو گیا دیکھئے اب اور کیا کہتے ہیں؟) مجھے افسوس ہوا کہ تقلید ترک کرنے کی بدولت ہمارے مخالف سے سب علوم اور کل کتابیں چھین لی گئیں اس قدر ڈھیر میں سے صرف یہ چار کتابیں ان

کے پاس رہ گئیں اور باقی کتب حدیث و تفاسیر و قرأت وغیرہ سب ہماری ہیں یہ ہماری کتابیں آگے رکھ چھوڑیں ہیں دکھانے کو۔ اس پر بھی ایک خفیف نعرہ ہوا، آواز پست ہوئی تو فرمایا اور سنئے بڑا افسوس ہے کہ ترک تقلید کی بدولت قرآن مجید بھی آپ کی کتب مسلمہ کی فہرست میں نہ آیا وہ بھی ادھر ہی رہ گیا۔ یہ کہنا تھا کہ شور و غل مچ گیا واہ واہ سبحان اللہ سبحان اللہ۔ اب مولوی عبدالعزیز صاحب ادھر آنکھیں نہیں ملاتے، سر نیچا کر کے فرش کو دیکھنے لگے۔ ثالثوں نے بھی باہم کہا کہ واہ واہ کیا ہی الزام دیا اور کس حکمت عملی سے کام لیا ہم نے کبھی کبھی بڑے لائق بیرسٹ ایٹ لاؤں کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

خاموش خاموش۔ مجلس نے خاموشی اختیار کی۔ (مولانا) ہمارا فاضل مخاطب اور ان کی پارٹی یہ نہ کہے کہ تقلید پر قرآن و حدیث سے کوئی دلیل تو بیان کی نہیں ویسی خالی جکر بندیوں سے کام لیا اب قرآن و احادیث سے بھی چند دلائل بیان کرتا ہوں مگر بہت تھوڑے کس لئے کہ اب کوئی ضرورت باقی نہیں رہی اور مجھ سے پہلے ہماری طرف سے دلائل بھی بیان ہو چکے۔ بعض ثالثوں نے فرمایا کہ ہم آپ سے درخواست کرتے ہیں کہ آپ کسی قدر فقہ و حدیث کی بابت بھی پہلے ریمارک (رائے) کر دیں تاکہ ہم اور بھی مستفید ہو جائیں۔ پھر ایسا موقع کہاں ملے گا؟ (مولانا) بہت اچھا مگر اس میں جس قدر میرا وقت صرف ہو میرے دلائل بیان کرنے کے وقت میں محسوب نہ ہو۔ (ثالث) نہیں یہ وقت محسوب نہ ہوگا۔

فقہ و حدیث اور ان کی جمع و تالیف پر مختصر ریمارک

ابتداء اسلام میں لکھنے کا رواج کم تھا جس قدر قرآن مجید نازل ہوتا تھا نئی کریم ﷺ حفاظ کو یاد کرا دیتے اور کاتبوں سے لکھوا دیتے تھے، مگر دار مدار حفظ پر تھا بہت سے

حافظ آپ کی حیات میں تھے کہ جن کو تمام و کمال قرآن یاد تھا اور ان کی نوک زبان پر تھا،
 بس یہی ایک کتاب اس وقت مسلمانوں کے پاس تھی یہی ان کے جملہ علوم اور اقبال
 مندوبوں اور دینی و دنیاوی سعادتوں کا سرچشمہ یا مضبوط سیڑھی تھی۔ ہاں بعض صحابہ نے کچھ
 کارآمد اور ضروری مسائل بھی آپ سے پوچھ کر قلمبند کر لئے تھے۔

چند ضروری مسائل اور ان کی تحریر:

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جو ملک یمن کے قاضی بنا کر بھیجے گئے تھے انہوں
 نے زکوٰۃ اور قتل کے متعلق کچھ مسائل پوچھ کر لکھ لئے تھے، وہ بھی آپ کے لئے ایک قانون
 یا ایکٹ تھا۔ اسی طرح حضرت معاذ بن جبلؓ نے بھی لکھ لئے تھے جیسا کہ بعض تواریخ سے
 معلوم ہوتا ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ نے اپنے اپنے قرآن میں رفرنس کی طور آپ سے
 سنے ہوئے الفاظ بھی لکھ لئے تھے جو آپ نے اثناء تلاوت قرآن میں بطور تفسیر کے بیان
 فرمائے تھے (اسی کو بعض نے قرأت منسوخہ سمجھ لیا ہے جس کو بوقت جمع قرآن نہ لینے سے
 منسوخ سمجھ لیا) آنحضرت ﷺ کے بعد جب مسلمانوں کے فتوحات مشرق و مغرب میں
 پھیلے اور ان کے برکات و ارشاد کے ستارے چمکنے لگے اس وقت تک بھی ان کے پاس بجز
 قرآن مجید کے کوئی کتاب نہ تھی (صحابہؓ کے عہد میں) ان کے بعد تابعین کے عہد تک بھی
 یہی بات رہی۔ ہاں قرآن مجید کی تفسیر کے متعلق یا احکام کے متعلق یا آنحضرت ﷺ کی
 سیرت پاک کے متعلق یا اس وقت کے وقائع کے متعلق روایات کا ایک بڑا ذخیرہ اور ایک
 بھاری کتب خانہ ان کے وسیع سینوں کی الماریوں میں ضرور آب و تاب کے ساتھ چنا ہوا
 تیار رہتا تھا۔ (موتی بابو یہ سچ ہے کس لئے کہ ہر مذہب کی ابتدائی حالت ایسی ہی ہوتی
 ہے) اب تابعین کے عہد میں صحابہ کے بعد کا عہد ہے مسائل میں حوادث پیش آنے سے

اختلافات بھی شروع ہوئے اور ہونے بھی چاہئے تھے، مگر جب لوگوں کو کسی بات کے دریافت کرنے کی ضرورت پڑتی تھی وہ اس وقت کے بڑے بڑے علماء سے پوچھ لیا کرتے تھے وہ ایک دوسرے کام میں مصروف تھے زیادہ موشگافی کی حاجت نہ تھی۔ وہ اپنی ہی سادگی پر چلتے تھے۔ صحابہ و تابعین کے عہد میں بڑے بڑے علماء بوقت ضرورت جب قرآن کی ظاہر عبارت میں کوئی مسئلہ نہ پاتے تھے نہ کوئی آنحضرت ﷺ کا فیصلہ ان کے پاس ہوتا تھا تو اجتہاد و استنباط بھی کرتے تھے۔ عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن زبیر، عبداللہ بن عباس و علی مرتضیٰ و معاذ بن جبل وغیرہ جن کے استنباط کی بہت سی نظیریں کتب احادیث میں موجود ہیں اگر ہمارے فاضل مخاطب انکار کرے تو پیش کر سکتا ہوں، سب سے بڑھ کر مجھے قرآن مجید کی ایک آیت یاد آگئی جس کو میں آگے دلائل کے ذیل میں بیان بھی کروں گا وہ آیت یہ ہے:

”وَلَوْ رُدُّوْهُ اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِلَى اَوَّلٰى الْاَمْرِ مِنْهُمْ

لَعَلَّمَهُ الَّذِيْنَ يَسْتَبْطِنُوْنَ مِنْهُمْ۔“ (والحصن پارہ ۵، رکوع ۸)

کہ اگر اس پیش آمد بات کو رسول یا اولی الامر کے آگے پیش کرتے تو ان میں سے استنباط کرنے والے اس کو جان لیتے اور اس کی تہ کو پہنچ جاتے۔

مجھے اس آیت سے صرف اسی قدر دکھانا منظور ہے کہ استنباط کا طریقہ ان بزرگوں میں بھی مروج تھا اور عقلاً بھی ہونا چاہئے اور اسی استنباط کو فقہاء قیاس کہتے ہیں اتنا فرق ہے کہ اس استنباط کے بھی قواعد مقرر کر لئے ہیں اور مجھے ایک حدیث بھی یاد آئی جس کو بخاری و مسلم تو نہیں مگر دیگر محدثین نے بسند معتبر نقل کیا ہے گو اس کے بعض اسناد میں ہمارے

مناہین کو کلام ہو مگر ہمیں کچھ پروا نہیں۔

وہ حدیث یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے معاذ بن جبلؓ صحابی کو یمن کا حج یا گورنر بنا کر بھیجنا چاہا تو ان سے پوچھا کہ آپ کس طرح سے فیصلہ کریں گے؟ معاذؓ نے عرض کیا کہ قرآن سے، آپ نے فرمایا اگر قرآن میں نہ ملے تو پھر کیا؟ عرض کیا سنت رسول سے، فرمایا اگر وہاں بھی نہ ملے تو پھر کیا؟ عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد و استنباط کروں گا اس بات سے آنحضرت ﷺ بہت خوش ہوئے، جو معاذؓ کی قابلیت کی دلیل تھی۔

اور ان اجتہادی مسائل میں باہم اختلاف بھی ہوتا تھا اور ہونا بھی چاہئے تھا، تابعین کے زمانہ میں کسی قدر ان باتوں کے لکھنے کی طرف رغبتیں ہونے لگیں۔

سب سے پہلی مشہور تصنیف امام مالکؒ کی موطا ہے:

اور بعض نے کچھ تحریر بھی کی مگر مشہور تصنیف اس بارہ میں سب سے اول امام مالکؒ کی کتاب موطا ہے جس کی زمانہ نے بڑی قدردانی کی، اس کے بعد اور بھی تصانیف ہونے لگیں، چنانچہ امام ابو یوسفؒ نے جو ہارون رشید کے قاضی تھے، قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ سے عملی مسائل کا انتخاب یا الکشن کر کے ان مسائل کو ضروری اور کارآمد سمجھ کر لکھا اور زیادہ تر چھ ل کتابوں میں امام محمدؒ نے لکھا۔ یہ دونوں امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد تھے، اس سے پہلے احادیث کا ذخیرہ مرتب ہو چکا تھا اور بیشتر وہ اس فن کے اماموں کے سینوں میں تھا اور یہ لوگ اپنے شاگردوں کی جماعتوں کو درس دیا کرتے تھے، اسی طرح

۱۔ وہ چھ کتابیں یہ ہیں جامع صغیر، جامع کبیر، مبسوط، زیادات، سیر کبیر، وصغیر۔

خاص عملی مسائل کا انتخاب بھی ہو چکا تھا مگر وہ بھی اس فن کے ائمہ کے سینوں میں تھا اور اس فن کے بھی بہت لوگ تھے۔ امام ابوحنیفہؒ نے اس فن میں وہ نام پایا کہ بڑے بڑے استادوں نے ان کے آگے زانو ادب بچھا دیا۔ اور امام شافعیؒ نے کہہ دیا کہ:

”الناس فی الفقہ عیال ابوحنیفہ“

فقہ میں سب لوگ ابوحنیفہؒ کے بال بچے ہیں۔

انہوں نے استنباط کے قواعد مدون کئے اور قرآن و احادیث سے استخراج مسائل کے قانون باندھے جن کا مدار زبان دانی یا خداداد سلیقہ اور خوش فہمی پر ہے ایسے استخراج و استنباط کرنے والے کو مجتہد اور ان کے اس استنباط و استخراج کو قیاس کہتے ہیں۔ مجتہد کے لئے جس طرح قرآن مجید کے علوم پر عبور کامل اور زبان دانی اور خوش فہمی کا بہرہ وافر ضروری ہے اسی طرح پیغمبر خدا ﷺ کی احادیث علماء صحابہ و تابعین کے اقوال کا بھی ایک بڑا ذخیرہ پر ضرور ہے جو امام ابوحنیفہؒ کو آنحضرت ﷺ کے قرب زمانے اور کوفہ جیسے قصبۃ العلم شہر میں سکونت کرنے سے جو اس عہد میں مسلمانوں کے علوم کا شہر اور صحابہؓ کی منزل گاہ تھا بہ آسانی ہاتھ لگ گیا تھا پھر تو ان کی خداداد طبیعت کے جوہروں نے جو کچھ اس میں جلا کی وہ اس وقت کے بڑے بڑے محدثوں اور فقیہوں اور مفسروں نے آنکھوں پر رکھ لی۔ ان کے دونوں شاگردوں کی تصانیف انہیں کے سینے کا ذخیرہ ہے۔

اب تو ہر فن کی تصانیف کا رواج بڑھنے لگا ہے، نحو یوں نے نحو میں اور صرفیوں نے صرف میں اور قراء نے قراءت میں اور مؤرخوں نے خصوصاً صحابہ و پیغمبر خدا ﷺ کے متعلق تاریخ میں اور اہل دل نے تصوف میں اور اعتقادات کے متعلق اہل کلام نے عمدہ عمدہ تصانیف کیں، نظم میں بھی اور نثر میں بھی۔ مگر وہ جو عملی حصہ شریعت کا قرآن و احادیث و

اجماع صحابہؓ سے انتخاب کیا گیا اور حسب ضرورت اس میں استنباطی مسائل بھی ملائے گئے جو قرآن و احادیث سے باقاعدہ استخراج کئے گئے تھے اور جس کو فقہ کہتے ہیں حاجت کی وجہ سے وہی مسلمانوں کے عبادات و معاملات کا قانون اور دستور العمل ہو گیا اور عدالت اسلامیہ میں اسی پر عمل درآمد ہونے لگا۔

ائمہ اربعہ کا تعارف:

امام ابو حنیفہؒ کے بعد دوسری صدی میں ایک اور بڑا نامور شخص پیدا ہوا جس کا نام محمد بن اوریس شافعی ہے۔ اس شخص نے بھی فقہ اور حدیث میں وہ نام پایا کہ بڑا امام و مقتدا مانا گیا۔ ان کی تحقیقات اور چھان بین کا بلاد اسلامیہ میں وہ چرچا پھیلا کہ کون تھا جو ان کو نہ جانتا تھا۔ یہ عجب اتفاقی بات ہے جس رات امام ابو حنیفہؒ کا انتقال ہوا وہی رات اس بحر العلوم کے پیدا ہونے کی ہے جس پر اس وقت کے اہل نظر نے یہ کہنا بہت مناسب جانا کہ خدا نے امت محمدیہ پر بڑا رحم کیا ایک امام کو اٹھالیا، دوسرے کو اس کی گدی پر بٹھا دیا۔ امام شافعیؒ نے امام محمدؒ شاگرد امام ابو حنیفہؒ سے بھی بہت کچھ علم حاصل کیا ہے اس لئے یہ امام ابو حنیفہؒ کا بڑا ادب کرتے تھے اور نہایت تعظیم سے یاد کرتے تھے (ہائے اس زمانہ کے ہونہاروں کا دستور آج کہاں گیا جو بزرگوں کی گستاخی آج کل اپنے کمال کا بناوٹی ذریعہ سمجھا جاتا ہے) ان کے بعد امام احمد بن حنبلؒ نے شہرت پائی یہ امام شافعیؒ کے شاگرد ہیں، خصوصاً فن حدیث اور روایت کی باریکیوں میں تو یہ لامتناہی مانے گئے ہیں۔ اور ان کے علاوہ بھی مجتہد و محدث بڑے بڑے گزرے ہیں مگر مقبولیت کسی کے بس کی نہیں، جس کو خدا نصیب کرے۔ یہ ہیں وہ ائمہ اربعہ چار مجتہد تمام مسلمانوں نے انہیں چاروں کے انتخاب کو مان لیا اور انہیں کے ترتیب دادہ مسائل پر چلتے ہیں آج سے نہیں سیکڑوں برس سے۔ پھر تخریج

نصف اہل اسلام تو امام ابو حنیفہؒ کے انتخاب کے پابند ہیں، ان کو حنفی کہتے ہیں، اور نصف میں سے آدھے سے زیادہ امام شافعیؒ کے انتخاب پر چلتے ہیں ان کو شافعی کہتے ہیں اور باقی امام مالک اور امام احمدؒ کے پیرو ہیں ان کی مالکی اور حنبلی کہتے ہیں۔ مکہ، مدینہ، روم، شام، ترکستان، ہندوستان، مصر و تونس، الجیریا جہاں کہیں مسلمان ہیں وہ انہیں چاروں میں سے ایک نہ ایک کو مانتے ہیں، حنفی ہیں یا شافعی، مالکی یا حنبلی۔ اور جو ان سے باہر ہیں وہ بہت کم نہ کسی شمار میں نہ کسی قطار میں۔ ان چاروں کے فضائل بیان کرنے کو نہ مجھے فرصت ہے نہ لیاقت خصوصاً امام ابو حنیفہؒ کے فضائل میں جو بڑے بڑے علماء نے کتابیں لکھیں ہیں جیسا کہ جلال الدین سیوطیؒ، خطیب بغدادیؒ، مجد الدین فیروز آبادیؒ صاحب قاموس وغیرہ وغیرہ بہت ہیں ہاں اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب خدا تعالیٰ کسی کو کمال و شہرت دیتا ہے تو اس کے کمال و شہرت کی ترقی کے لئے چند حاسد بھی پیدا کر دیتا ہے جو ان کی مذمت و بدگوئی ان کے گلستانِ فضل و کمال کا کھات سمجھا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے حاسد نہ ہونے کا کیا باعث ہے کون ہے جس کے حاسد نہیں پھر جو کچھ انہوں نے بکا ہے زمانہ نے اس کو الٹ کر انہیں کے منہ پر پھینک مارا ہے۔

یہ لوگ جو ان کے انتخاب کو مانتے اور ان کے مقلد کہلاتے ہیں حاشا وکلا کہ وہ ان کو خدا یا خدا کا رسول یا معصوم سمجھتے ہوں یا ان کو اس رتبہ میں مانتے ہوں کہ ان کے قول کو خدا تعالیٰ اور اس کے پیغمبر یا صحابہ کے قول پر فوقیت دیتے ہوں بلکہ ان کو اسی سبب سے مانتے ہیں کہ یہ خدا تعالیٰ اور اس کے اقوال کو ہم سے خوب زیادہ سمجھتے ہیں یہ ہمارے استاد ہیں اور دیانت دار بھی ہیں اس لئے یہ ہمیں جو معنی سمجھائیں گے ان کو بہ نسبت اور دوسرے لوگوں کے ہم قطعاً صحیح سمجھیں گے، جیسا کہ فرقہ غیر مقلد اپنے چند مولویوں کے اقوال کو

سب پر ترجیح دیتا ہے۔ اور اگر کسی کوڑ مغز نے ایسا سمجھا ہو تو یہ الزام اسی پر عائد ہے۔

ارباب تحقیق و تدقیق کی منصفانہ بات:

ان بزرگوں نے باوجود اس تحقیق و تدقیق کے کیا منصفانہ بات کہہ دی: "الترکوا قولی بحبر الرسول" کہ پیغمبر کی بات سے اگر میری بات مخالف ہو تو چھوڑ دیجئے۔ اللہ تعالیٰ ان کی قبروں کو نور سے بھرے کیا منصف تھے مگر ہم ان کے اقوال کو پیغمبر کے اقوال سے مخالف نہیں پاتے اگر پائیں تو چھوڑ دیں یہ بات ہماری اصول فقہ کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ تو کیا معاذ اللہ پیغمبر علیہ السلام کے مقابلہ میں ہم کسی صحابی کو بھی نہیں مانتے، ہاں جب ان ہمارے بھائی غیر مقلدوں نے الزام دینے کے لئے امام ابو حنیفہؒ کے اقوال کو پیغمبر علیہ السلام کے اقوال سے مخالف بنانا چاہا اور وہ بھی اپنی سمجھ سے اور نہ یہ تمیز کہ جس کو ہم پیغمبر کا قول کہہ رہے ہیں، آیا دراصل یہ پیغمبر علیہ السلام کا قول ہے بھی؟ اور اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ جو ہمارے دماغوں میں بٹھائے گئے ہیں اگر ہم جواب دیتے ہیں تو کہتے ہیں کہ دیکھو پیغمبر علیہ السلام کے قول پر ابو حنیفہؒ کے قول کو فوقیت دیتے ہیں۔ اور حدیث کو نہیں مانتے اس لئے ہم اہل حدیث ہیں۔ یہ ان صاحبوں کی خوش فہمی ہے۔ مسلمانوں کے بہتر فرقوں میں کون ہے جو اہل حدیث ہونے کا مدعی نہیں؟ مگر احادیث میں ہے تو کلام ہے۔

فن حدیث کی تدوین

اسماء ائمہ حدیث اور ان کا تعارف:

فن حدیث رہ گیا تھا، علماء نے اسی طرح پیغمبر علیہ السلام کے اقوال و

افعال اور آپ کا کسی بات پر سکوت کرنا اور آپ کے جہاد و سفر اور خصائل و عادات اور اسی طرح صحابہ کے اقوال کو بھی بلکہ تابعین کے اقوال و افعال کو بھی یہ سمجھ کر کہ مبادا یہ ذخیرہ تلف نہ ہو جائے، لکھنا شروع کیا اور اس فن کا نام فن حدیث رکھا۔ امام مالکؒ کے موطا کے بعد سے پھر دن بہ دن اس فن میں کتابیں لکھنی شروع ہوئیں۔ امام شافعیؒ نے ایک کتاب لکھی جس کا نام ”ام“ ہے۔ امام احمدؒ نے مسند لکھی، ابن حبان و ابن خزیمہ وغیرہ صدہا لوگوں نے فن حدیث میں کتابیں لکھیں۔ مگر حدیث کے معتبر ہونے کا دار و مدار اس کے راویوں کی عمدگی پر ہے پھر جن جن صاحبوں نے اچھے راویوں کی حدیثیں لکھیں وہ زیادہ معتبر مانی گئیں مگر ان چھ کتابوں نے جو تیسری صدی میں لکھی گئیں بہت ہی شہرت حاصل کی۔ صحیح بخاری، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے، ان کی ولادت ۱۹۴ھ میں اور وفات ۲۵۲ھ میں ہوئی۔ اس شیر خدا نے اپنی کتاب میں راویوں کی بابت حتی المقدور کوئی احتیاط کا درجہ اٹھا نہیں رکھا، مگر تاہم بشر تھے، معصوم نہ تھے جو کچھ فروگزاشتیں ہو گئیں اس کے پچھلوں نے اصلاح کی اور بتلادیا کہ اس قدر راوی ضعیف امام کی کتاب میں شامل ہو گئے۔ پھر بھی بڑی صحیح اور بڑی عمدہ اس فن کی کتاب ہے، سیکڑوں ہزاروں نے اس کو کوشش کر کے حاصل کیا۔ صحیح مسلم، امام ابی الحسین مسلم بن الحجاج قشیری کی تصنیف، یہ شہر نیشاپور کے رہنے والے تھے جو آج کل برباد ہے۔ یہ بھی پہلے کتاب کے ہم پلہ ہے ان دونوں کتابوں کو صحیحین اور ان کے مصنفوں کو فن حدیث میں شیخین کہتے ہیں۔ جامع ترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف۔ سنن ابی داؤد، ابو داؤد سلیمان بن اشعث جستانی کی تصنیف، جستان یعنی سیستان کے رہنے والے۔ اور سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد ابن شعیب نسائی کی تصنیف۔ نساء خراسان میں ایک شہر ہے۔ سنن ابن ماجہ، ابو عبد اللہ محمد ابن یزید بن ماجہ قزوینی کی تصنیف۔

قرہین بھی خراسان میں ایک شہر ہے۔ ان چاروں کوسنن اربعہ اور پوری چھ کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں۔ یہ سب اہل سنت والجماعت کی کتابیں ہیں۔ مگر ان میں صحیح و ضعیف، ناخ و منسوخ ہر قسم کی احادیث ہیں۔ اور بھی فن حدیث کی عمدہ کتابیں ہیں حاکم کی مستدرک، ابوبکر بن شیبہ کی کا مصنف دارمی اور دارقطنی اور بیہقی و طبرانی و حافظ ابن عساکر وغیرہم کی تصانیف جن کی تعداد میرے ناقص علم کے مطابق ڈیڑھ سو پونے دو سو تک ہے۔ اگر ناگوار نہ گزرے تو کہہ سکتا ہوں کہ ہمارے مخالف کے پاس شاید ان میں سے ایک آدھ ہی کتاب ہو اور آج تک آنکھ سے بھی دیکھنا نصیب نہیں ہوا اس پر یہ دعویٰ کہ ہم محدث اور اہل حدیث ہیں۔ خدا چھاپہ خانوں کا بھلا کرے کہ یہ صحاح ستہ ان کے ہاتھ لگ گئی مگر ان پر بھی بخوبی عبور اور ان کے راویوں کی تحقیق اور ان کے ناخ و منسوخ کی شناخت کے لئے ایک عمر چاہئے اور اس کے ساتھ فہم سلیم بھی ہو۔ اور یہ محدثین خود بھی مقلد تھے اس کا ثبوت ہم دیں گے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کی فن حدیث میں تصانیف کا نہ ہونا

ان کے کمال کی نفی نہیں کرتا:

گو حضرت امام ابو حنیفہؒ کی فن حدیث میں کوئی کتاب نہیں نہ ہو اور بھی بڑے بڑے محدثوں کی تصانیف نہیں جو بخاری و مسلم کے استاد یا استاد استاد ہیں جیسا کہ زہریؒ و نخعیؒ و عطاءؒ و سفیان ثوریؒ و قتادہؒ پھر ان کے حدیث داں ہونے میں کوئی کلام کر سکتا ہے؟ امام ابو حنیفہؒ کوفہ میں رہتے تھے، جن کے زمانہ میں کئی ایک صحابی اور جلیل القدر تابعین موجود تھے اور وہ زمانہ بھی وہ زمانہ تھا کہ جس کی نسبت نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیر القرون..... الخ“ ایسے ذہین و فہیم کا صد ہا جلیل القدر تابعین سے دن رات کی صحبت رکھنا

اور مسائل میں تعلیم و تلقین پانا خصوصاً عبادات سے لے کر معاملات تک کیا ان کو احادیث کے علم سے محروم رہنے دیتا تھا؟ ہرگز نہیں ہاں ان کے بعد حدیث و اخبار کے ساتھ جو عقل حدیث کا قاعدہ مروج ہوا اس قاعدہ کے ساتھ ان کی حدیث بیانی نہ تھی۔ بڑے بڑے محدثین جیسا کہ ابن المبارک ان کے شاگرد تھے اور بہت نے ان سے حدیث روایت کی دیکھو امام محمدؒ کی کتاب الآثار و کتاب الحج و ابو جعفر طحاوی کی معانی الآثار و دیگر کتب۔ کسی حاسد کا یہ کہہ دینا کہ ان کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں ایک آسان بات ہے اہل انصاف فقہ حنفی کی ایک کتاب ہدایہ کو ہاتھ میں لے کتاب الصلوٰۃ سے آخر تک نظر ڈال کر کہہ سکتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے دل میں کس قدر صحیح حدیثوں کا ذخیرہ جمع تھا۔ آج کل کے حاسدوں نے بڑا زور مار کر جو امام ابو حنیفہؒ کی فقہ میں احادیث سے مخالفت کی ہے ان کی تعداد دس پندرہ تک بھی نہیں پہنچی پھر ان محدث کے لئے یہی ایک سند کافی ہے کاش امام مالکؒ و شافعیؒ و احمد بن حنبلؒ کی فقہ کی نسبت یہ موازنہ کیا جاتا پھر ان کو معلوم ہوتا کہ ان کی فقہ کو کس قدر احادیث سے مخالفت ہے حالانکہ ان تینوں کو یہ حضرات محدث بلکہ محدثوں کا قبلہ گاہ مانتے ہیں۔ فرصت نہیں اور بھی بہت کچھ کہتا۔

مولانا نے یہاں تک تقریر تمام کی اور ذرا بیٹھ گئے کیونکہ یہ تقریر مسلسل بڑی دیر تک رہی۔ ثالثوں نے سن کر بڑی داد دی اور شکر یہ ادا کیا۔

مسئلہ تقلید پر مولانا عبدالحق صاحب کے دلائل:

اس کے بعد مولانا عبدالحق صاحب پھر کھڑے ہوئے اور کہا لیجئے میں اب کچھ دلائل بھی پیش کرتا ہوں۔

دلیل اول:

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ“

کہ اے محمدؐ ہم نے تجھ پر کتاب یعنی قرآن نازل کیا جس

میں ہر چیز کا بیان ہے۔

(عالمشوں نے سیل کے ترجمہ میں اس آیت کی معنی دیکھے اور اپنے بیان میں خوب

سمجھ کر لکھ لئے) اور اسی کے مؤید اور بھی قرآن مجید میں آیات ہیں از آجملہ سورۃ یوسف کے اخیر میں یہ جملہ تفصیل کل شیء کہ قرآن ہر شے کی تفصیل ہے اور ہونی بھی چاہئے کس لئے کہ قرآن مجید میں دوسری جگہ فرمایا گیا ہے:

”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ

نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا“

کہ آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم

پر تمام کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام پسند کیا۔

اس لئے کہ جب قرآن میں ہر شے کا بیان نہ ہو اور خیر ہر شے سے دنیاوی ہر شے

مراد نہ ہو اس لئے کہ انبیاء دنیاوی کارخانے اور حیات و فلسفہ کے تحقیق کے لئے نہیں بھیجے

گئے ہیں تو دینی باتیں تو سب اس میں ہونی چاہئیں اور دینی حاجت اس سے حل ہو جائے

اور کیوں نہ ہو آنحضرت ﷺ کی نسبت فرمادیا: ”خاتم النبیین“ کہ آپ تمام نبیوں کی مہر

ہیں سلسلہ نبوت آپ پر تمام ہو گیا اب یہ بھی امید نہ رہی کہ اور کوئی نبی آکر ان دینی

حاجتوں کو پورا کر دے گا گو یہ بات آسان ہے کہ کل شیء کے معنی اصول مذہب لے کر کل

یعنی بعض کر دیا جائے مگر اس کے ساتھ جب یہ آیات بھی ملائی جائیں تو یہی کہنا پڑے گا کہ بے شک قرآن میں ہر دینی مسئلہ ہے۔ اور جو اس کا قائل نہیں تو قرآن کے ماننے کا مدعی ہو کر سمجھائے کہ ان آیات کے کیا معنی ہیں؟

جب یہ ثابت ہو گیا کہ قرآن مجید جمیع امور دینیہ اور تمام مسائل شرعیہ کا خزانہ ہے تو اب ہم بہت سے مسائل میں غور کرتے ہیں کہ وہ بظاہر ہم کو قرآن مجید میں نہیں ملتے بیچ و شراء اور شفع کے مسائل اور ریل پر نماز پڑھنے یا نہ پڑھنے کا مسئلہ نوٹوں کا مسئلہ صد ہا مسائل ہیں اگر مفصلاً بیان کروں تو ایک دفتر بھی کافی نہ ہو مگر آیات مذکورہ یہی کہہ رہی ہیں کہ یہ مسائل قرآن مجید میں ہیں تو سہی مگر ہم کو نہیں ملتے۔ کس لئے کہ قرآن مجید کے ظہر و بطن ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے قرآن نے اس وقت کے لحاظ سے بہت باتوں کو تو صاف صاف عبارت میں کھول دیا اور باقی کو الفاظ و سیاق و سباق کی تہوں میں اصول کلیہ کے طور پر لپیٹ کر رکھ دیا ہے کہ جس کو استنباط کرنے والے اس دریاء ذخار میں غوطہ لگا کر نکالتے ہیں جیسا کہ خود قرآن مجید کی عبارت اشارہ کر رہی ہے: ”لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ“ اور یہ قرآن کا ایک اعجاز کامل ہے یہ ایک بات یا دلیل کا ایک مقدمہ یعنی جزء ہوا۔

دوسری بات یا دوسرا ٹکڑا دلیل کا یہ ہے کہ قرآن کو ہمامہ ماننا ہر مسلمان پر لازم و واجب ہے اس کا بھی کوئی مسلمان انکار نہ کرے گا خواہ قرآن کے مطالب ہمیں معلوم ہوں یا نہ ہوں سب کا ماننا ہمارا ایمان ہے یہ نہیں کہ جس قدر کو ہم جانتے ہیں اسی قدر کو مانتے ہیں اگر ایسا ہو تو جو کوئی عربی زبان ہی نہیں جانتا کچھ بھی نہیں سمجھتا وہ آزاد ہو جائے اور بغلیں بجاتا پھرے اور کہتا پھرے کہ خوب ہوا نہ جاننا نہ عمل کی پابندی ہوئی۔ اور نیز ایسی تفریق کو قرآن مجید کی ایک آیت بھی رد کر رہی ہے گو وہ نازل تو خاص ایک قوم کی تفریق کی مذمت

میں ہوئی تھی مگر الفاظ میں تقسیم ہے اور جمہور مسلمان اسی کے قائل ہیں کہ آیات کے الفاظ دیکھنے چاہئیں سبب خاص کہ جس لئے آیت نازل ہوئی تھی اس کئی امر کا ایک فرد ہے اسی پر انحصار نہیں کیا جائے گا وہ آیت یہ ہے: ”اَفْتَوِیْمُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ“
 الآیہ جب یہ بھی ثابت ہوا کہ مجموع احکام قرآن کا ماننا ہم پر واجب ہے تو ہم بالخصوص ان مخفی مسائل کی بابت پوچھتے ہیں کہ ان کی تفصیل بجز اس کے ممکن نہیں کہ کسی ایسے خزانچی سے دریافت کریں جو اس مکان کے مخفی خزانہ پر واقف ہو پس اس کا قول ماننا بھی ہم پر واجب ہو گیا بغیر اس کے اس کی تفصیل ہی ممکن نہیں اب جو دیکھا گیا کہ وہ خزانچی کون ہے؟ تو دریافت ہوا اول تو آنحضرت ﷺ ہیں اور اسی لئے آپ فرماتے ہیں کہ کوئی تخت پر تکیہ لگا کر یہ نہ کہنے لگے کہ مجھے قرآن کافی ہے میرے اقوال و شرح کی کچھ حاجت نہیں۔

آنحضرت ﷺ نے اپنی حیات میں جہاں تک ضرورت و حاجت داعی ہوئی اس خزانہ کو قرآن سے ظاہر کر کے بتلایا اور دوسرا خزانچی آپ کے بعد مجتہد ہے جس کی طرف خود قرآن ہی نے ”لَعَلِمَهُ الَّذِیْنَ یَسْتَبِطُوْنَ مِنْهُمْ“ میں اشارہ کر دیا خصوصاً ”إِلَى الرَّسُولِ“ کے بعد یہ لفظ فرما کر اور بھی توضیح کردی اور اسی لئے استنباط و قیاس مجتہد کو مظهر کہتے ہیں کہ وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتا بلکہ ایک مخفی بات کو ثابت کر دیتا ہے ”القیاس مظهر لا مثبت“ مشہور مقولہ علماء اسلام کا ہے۔ بغیر ان دونوں و کیلوں کے قرآن ہر شے کا بیان کرنے والا ہو نہیں سکتا اگر صرف حدیث کو لیا جائے اور استنباط کو چھوڑ دیا جائے تب بھی یہ دعویٰ صحیح نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ صد ہا مسائل ہیں کہ جن کا احادیث میں ذکر نہیں یہ سب کچھ تو اجتہادیات کے ملانے سے ہوتا ہے تو اس کا ماننا بھی تم پر ضرور ہے اور اسی کو ہم تقلید کہتے ہیں خواہ کسی مجتہد کی ہو۔ اور خواہ تم اس کو اتباع کہو بات ایک ہی ہے۔

توضیح:

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں امر کی بابت ہم نے سب کچھ کہہ دیا اور حالانکہ اس نے سب نہیں کہا ہاں اس کی طرف سے دو وکیل تو بول رہے ہیں تو ہر عاقل کے نزدیک ان دونوں وکیلوں کا بیان ان کے موکل کا بیان سمجھا جائے گا اسی طرح حدیث و قیاس قرآن مجید کے دو وکیل ہیں پھر جس طرح وکیل کا قول بعینہ موکل کا ہے اسی طرح ان دونوں وکیلوں کا بیان قرآن کا بیان ہے اور قرآن کا بیان ماننا واجب بلکہ فرض پس مجتہد کا بیان ماننا اس کو جو مجتہد نہ ہو واجب بلکہ فرض اور یہی تقلید ہے جس کا فرض واجب ہونا ثابت کیا گیا۔ اور یہی حکمت ہے قرآن مجید میں: ”أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ آیا ہے۔

اب آیت: ”يُشِيرَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ“ کی تفسیر دیکھنی چاہئے کہ مفسرین اسلام کیا فرماتے ہیں۔ جو علوم و تقویٰ میں ہماری مخالف جماعت سے بدرجہا بڑھ کر تھے۔ بیضاوی جو بڑا فاضل گزرا ہے اس کی تفسیر درس یعنی کورس میں شامل ہے اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”مِنْ أُمُورِ الدِّينِ عَلَى التَّفْصِيلِ أَوْ الْأَجْمَالِ بِالْإِحَالَةِ إِلَى السُّنَّةِ أَوْ الْقِيَاسِ“ صفحہ ۴۵۰۔ ترجمہ: کل شیء سے مراد دینی باتوں ہیں ان سب کا بیان قرآن میں ہے تفصیل سے یا اجمالی طور سے حدیث یا قیاس مجتہد کے وسیلہ سے۔ اور بڑے بڑے مفسروں نے ایسا ہی لکھا ہے اگر مخالف فرمائے تو اور بھی حوالہ دیئے جائیں۔

دوسری دلیل:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ
لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ“
(والحَصَّتْ پارہ ۵ رکوع ۸)

ترجمہ: اگر وہ لوگ اس نزاعی بات کو رسول کے پاس یا اپنے
اولی الامر لوگوں کے پاس لے جاتے تو ان میں سے استنباط کرنے
والے اس کو جان لیتے۔

اب غور کرنا چاہئے کہ خدا پاک نے رسول کی طرف رجوع کرنا فرمایا اور اس کے
بعد استنباط کرنے والوں اولی الامر کی طرف اور استنباط کرنے والے مجتہد ہیں اور استنباط اور
قیاس ایک چیز ہے جس سے ثابت ہوا کہ رسول ﷺ کے بعد مجتہدین کی طرف رجوع کرنا
واجب ہے اور مجتہدین کی طرف رجوع کرنا ان کے قول پر عمل کرنا ہے یہی وہ تقلید ہے۔

اب اگر کلام ہے تو اس میں ہے کہ استنباط عام ہے یا خاص؟ گو مخالف اس کو
دنیاوی امور میں خاص کرے مگر جب تک اس کے پاس اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں تو لفظ
کے عموم کو گھٹا کر خصوص کی طرف لے جانا شارع کے کلام میں تحریف کرنا ہے اور جب
دنیاوی معاملات میں استنباط بعد رسول کریم ﷺ کے ایک حجت ہے تو دینی امور میں
بدرجہ اولی ہونا چاہئے۔

اولی الامر کے لفظ کا استعمال:

اولی الامر حکم والے، یہ بھی لفظ عام ہے حکم دنیاوی ہو جیسا کہ امراء و سلاطین کو

حاصل ہے اور علماء دین بھی اولوالامر حکم والے ہیں کہ پیغمبر خدا ﷺ کی گدی پر بیٹھ کر دنیا و
 آخرت دیتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ استنباط کرنے والے اولی الامر میں سے ایک جماعت ہے
 جو ”بہم“ کا لفظ دلالت کر رہا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ہر اولی الامر مستعمل نہیں بلکہ ان میں
 سے خاص لوگ یعنی مجتہدین دین متین۔ اب ایک اور بات قابل غور ہے آیت میں لفظ
 ”لو“ ہے جو قرآن مجید میں بہت جگہ وجوب کے لئے مستعمل ہوا ہے جیسا کہ اس آیت
 میں: ”لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ“۔

امام فخر الدین رازیؒ فرماتے ہیں عامی پر تقلید واجب ہے:

اب ہم اس مضمون کی تائید میں ایک بڑے فاضل اور امام کا قول نقل کرتے ہیں
 جس نے شروع ساتویں صدی میں ایک تفسیر لکھی ہے جس کو مسلمانوں نے نہایت عزت کی
 نگاہ سے دیکھا ہے اور بڑی قدر دانی کے ساتھ قبول کیا ہے وہ کون؟ امام فخر الدین رازیؒ اپنی
 ”تفسیر کبیر“ کی تیسری جلد مطبوعہ استنبول کے صفحہ ۴۰۱ میں یہ فرماتے ہیں:

”ان العامی یجب علیہ تقلید العلماء فی احکام الحوادث“

عامی یعنی غیر مجتہد پر (خواہ وہ مولوی ہو یا بالکل ان پڑھ کس
 لئے کہ غیر مجتہد کو عوام میں شمار کیا جاتا ہے) علماء مجتہدین کی اجتہادی
 مسائل میں جو نئی باتوں کے احکام ہیں تقلید واجب ہے۔

اور دیگر تفاسیر احمدیہ وغیرہ میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔

اگر فاضل مخاطب، امام رازیؒ کی عبارت کے یہ معنی کہے کہ عام لوگوں پر مولویوں
 کی تقلید حوادث کے احکام میں واجب ہے تو بھی ہمارا مدعا بخوبی ثابت ہے کس لئے کہ
 جب مولویوں کی تقلید واجب ہوئی جو احکام حوادث میں مجتہدین کے مقلد ہیں کس لئے کہ

اگر وہ خود احکام حوادث نکال سکتے ہیں تو مجتہد ہوئے پھر مجتہدین کی تقلید کے واجب ہونے میں کیا بات مانع ہے؟

تیسری دلیل:

”فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ“

(سورۃ توبہ، پارہ ۱۱، رکوع ۱۵)

ترجمہ: پھر کس لئے ان کے ہر فرقہ میں سے ایک جماعت نہ گئی یعنی جہاد میں سب کا جانا کچھ ضرور نہیں کچھ جائیں کچھ رہیں تاکہ یہ رہنے والے دینی باتیں سیکھ کر اپنے ان لوگوں کو سکھائیں جو لوٹ کر ان کے پاس آئیں اور تاکہ وہ گناہوں سے بچیں۔ بعض نے اس کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ ہر قوم کا رسول کریم ﷺ کے پاس تعلیم پانے کے لئے آنا کچھ ضرور نہیں ہر قوم میں سے کچھ کچھ لوگ آئیں اور دین میں فقیہ اور سمجھدار ہو کر جائیں اور ان کو سمجھائیں۔ اور یہی معنی قوی ہیں۔

بہر حال ہم کو اس قدر ثابت کرنا مقصود ہے کہ آیت سے یہ بات پائی گئی کہ دین میں جو سمجھ دار ہو گئے ہیں ان کی بات اور لوگوں پر تسلیم کرنی اور اس کا پابند ہونا واجب ہے اب دیکھئے یہ شخص جو دین میں سمجھ رکھتا ہے اس کا اتباع دوسرے پر واجب ہے اور یہ کہیں تصریح نہیں کہ اس کا اتباع جب ہی کریں کہ جب یہ دلیل بھی بیان کرے ورنہ نہ مانیں بلکہ عام ہے خصوصاً جہلاء اور ان پڑھ دلیل نہیں پوچھا کرتے وہ محض اعتبار سے کہ یہ جو کچھ کہتا

ہے دین کی بات کہتا ہے تسلیم کر لیتے ہیں پھر اس صورت میں بموجب قرارداد سابق یہ تہدید نہیں تو اور کیا ہے؟

اگر فاضل مخاطب یہ کہے کہ اس میں اجتہادی مسائل کا کہاں ذکر ہے؟ تو میں کہتا ہوں تفقہ کا لفظ بہ آواز بلند یہ کہہ رہا ہے کہ اجتہادی مسائل بھی اس کو حاصل ہو گئے ہیں کیونکہ چند باتیں سیکھنے والے کو فقیہ نہیں کہتے۔ صحابہؓ کے عہد میں فقہاء انہیں لوگوں کو کہتے تھے جو استنباط کی صلاحیت رکھتے تھے خیر اس کو بھی جانے دو مگر اس کی بھی تو تقلید نہیں کہ منصوصات ہی دلائل سے بیان کرے جب ماننا نہیں تو نہ ماننا۔

اب ہم کچھ احادیث بھی بیان کرتے ہیں کہ جن سے ان آیات کی تفسیر اور ہمارے مطلب کی تائید ہو اور وہ خود دلائل بھی ہو جائیں۔

چوتھی دلیل:

”بلغوا عنی ولو آية“ (رواہ البخاری)

”فلیبلغ الشاهد الغائب“ (بخاری)

کہ میری طرف سے احکام پہنچاؤ گو کہ ایک ہی آیت ہو اور

حاضر کو چاہئے کہ جو مجھ سے دور ہیں ان تک احکام دینی پہنچائیں۔

ان احادیث میں تصریح ہے کہ غائبین کو سن کر مان لینا چاہئے۔ اس میں کہیں نہیں

کہ جب دلائل کے ساتھ بیان کریں تب ہی مانیں پھر یہ وہی تقلید نہیں تو اور کیا ہے؟ غلبہ

الامر یہ کلام ہوگا کہ مسائل اجتہادیہ پہنچانے کا ذکر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جب مجتہد

قرآن مجید اور حدیث شریف کے اسرار و رموز جو ان کے اندر ہر پہلو میں رکھے ہوئے ہیں

ان کے مظہر ہیں کوئی بات اپنے گھر سے نہیں کہتے تو موقع اور ضرورت پر ان باتوں کا اظہار

پوری اور کامل تبلیغ نہیں تو اور کیا ہے؟

یہ کہنا کہ اس میں ائمہ اربعہ یا امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کا ذکر تک نہیں محض بے فائدہ ہے کلام تقلید شخصی میں ہے کسی کی ہو اور ائمہ اربعہ میں جو انحصار کیا گیا ہے وہ تو ان دلائل سے نہیں بلکہ جب دیکھا گیا تو اس مرتبہ کا مجتہد اور اس کے اقوال کا تحفظ بجز ان چار کے اور میں نہیں پایا گیا اس لئے ان میں انحصار ہوا جیسا کہ احادیث کے ماننے کا مسئلہ ثابت ہونے کے بعد کوئی یہ کہے کہ صحاح ستہ ان چھ کتابوں کے ماننے کی قرآن و حدیث سے کیا دلیل ہے؟ پھر صحیح بخاری کو مقدم رکھنے کی کیا وجہ؟ اس کا بھی یہی جواب ہے کہ واقع میں جو غور کیا گیا تو اس فن میں ان چھ کتابوں کو اور پھر ان میں صحیح بخاری کو بڑھ کر پایا اس لئے ان کو صحاح ستہ کہتے ہیں اور صحیح بخاری کو ترجیح دیتے ہیں۔ یہ بات تجربے اور مشاہدے کے متعلق ہے نہ دلیل قرآنی و حدیث نبویؐ کے۔ پھر جو اس بات میں کلام کرے اور بار بار یہی کہے چلو حدیث کا ماننا تو مسلم مگر ان چھ کتابوں اور بخاری کے ماننے کی کوئی دلیل قرآن یا حدیث سے پیش کر دے اس کا بجز سکوت کے اور کیا جواب ہوگا؟

پانچویں دلیل:

”قال النبی صلی اللہ علیہ و سلم مثل ما بعثنی اللہ

به من الہدی و العلم کمثل الغیث الکثیر اصاب فکان منها

نقیۃ قبلت الماء فالبیت الکلاء او العشب الکثیر و کان منها

اجواب امسکت الماء فنفع اللہ بها الناس فشربوا و سفوا و

زرعوا و اصاب منها طائفۃ اخری لا تمسک ماء فذلک

مثل من فقه فی دین اللہ و نفعہ بما بعثنی اللہ به فعلم و

(صحیح بخاری ص ۱۸ مطبع احمدی)

علم“ الحدیث۔

شارح نے اس کے یہ معنی بیان کئے ہیں: "مثل من فقد
معنى التمثيل. ان للارض ثلاثة انواع فكذا الناس ثلاثة انواع
ای الاول المنتفع النافع ای العلماء و الثانی النقلة الذین
لیس لهم رسوخ و اجتهاد فی العلم فهم یحفظونه حتی یجی
اهل العلم فیأخذ منهم و الثالث بغيرهما"۔

یعنی پیغمبر علیہ السلام نے وہ جو کچھ علم و ہدایت آپ کو عطا
ہوا اس کو بارش اور لوگوں کو زمین سے تشبیہ دی کہ جس طرح بعض نرم
زمین بارش کا پانی پی کر گھاس اور سبزہ اگاتی ہے اور اس میں پانی بھی
ٹھہرا رہتا ہے جو اوروں کو نفع دیتا ہے۔ یہ مجتہد کی مثال ہے اور زمین
سنگلاخ کہ جس میں گھراؤ کے سبب پانی ٹھہرا رہے جس سے اوروں کو
نفع پہنچتا ہے یہ ناقلین حدیث یعنی ان محدثوں کی مثال ہے جو دین کی
باتیں لوگوں کو نقل کرتے ہیں مگر خود ان کو علم و اجتہاد کا حصہ نہیں کہ جس
سے ان کو بھی ان کے اسرار و غوامض سے کچھ فائدہ ہوتا۔

اجتہاد و استنباط کا ثبوت قرآن و حدیث سے:

اس سے بھی صرف اتنی بات ثابت ہوئی کہ مجتہدین کا اجتہاد و استنباط بھی
آنحضرت ﷺ کے علم و ہدایت کا کہ جس کے پہنچانے کو آپ بھیجے گئے ہیں ایک حصہ ہے
اور اس دریا کی ایک نہر ہے اور ہم پہلے بھی کہہ چکے ہیں کہ اجتہاد و استنباط کا ثبوت قرآن و
احادیث سے ہے صحابہؓ نے بھی کیا ہے خود امام بخاریؒ اپنی کتاب صحیح بخاری میں بے شمار جگہ
احادیث سے استنباط و قیاس کرتے ہیں گو یہ بات اور ہے کہ وہ استنباط و قیاس میں کامیاب

نہیں ہیں اس لئے کہ یہ ان کا حصہ نہ تھا وہ تو ناقل تھے۔

اور اس مطلب کی تائید میں ایک اور حدیث آئی ہے جس کو ساتویں دلیل کہہ سکتا ہوں وہ یہ ہے:

”مَنْ يَرُدُّ اللَّهَ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُ فِي الدِّينِ وَ انِّمَا اَنَا قَاسِمٌ
وَاللَّهُ يَعْطِي“
(متفق علیہ)

کہ خدا تعالیٰ جس کو بھلائی دینا چاہتا ہے تو اس کو دین میں
فقیہ (مجتہد) کر دیتا ہے اور میں تو بانٹنے والا ہوں اور دینے والا جو ہے
وہ تو اللہ ہے جس کو چاہے وہ فہم عطا کرے۔ اس حدیث کو بخاری و
مسلم نے نقل کیا ہے۔ اور یہ بھی نبی ﷺ نے فرمایا ہے:

”فَقِيْهِ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْفِ عَابِدٍ“

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

کہ ایک فقیہ (مجتہد) ہزار عابد سے شیطان پر بھاری ہے۔

اس حدیث کو ترمذی و ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔ اور بھی حدیثیں ہیں کہ جن میں
فقہ اور فقہاء کی مدح اور خوبی آئی ہے جس کو آج ہمارا مخالف فریق نہیں مانتا اور فقہ اور فقہاء
کی مذمت کرتا ہے۔ افسوس!

فقہ اور فقیہ کے معنی کو دیکھنا چاہئے کہ ہم سے پہلے نامور علماء نے کیا بیان کئے

ف: یہ دلائل صرف تقلید کے اثبات کے لئے ہیں جس کا سرے سے فریق مخالف منکر ہے۔ یہ دلائل اس
بات کے نہیں کہ تمام مسائل میں ایک ہی مجتہد کا مقلد رہے، اور امام چار ہیں، اور ان کے بعد اور کوئی مجتہد
نہیں ہوا، یہ دوسری بحث ہے جو تقلید کی مسئلہ کے بعد ہونی چاہئے اس کے دلائل بھی ہمارے پاس بہت

ہیں؟ اب میں اس بات کو بڑے وثوق سے کہتا ہوں کہ سب نے فقیر کے معنی مجتہد کے بیان کئے ہیں فرمائیے تو ان کی عبارتیں پیش کروں۔

پس جب اجتہادیات بھی نبوت کے چشمہ کی نہر ہے اور تبلیغ کا حکم صراحت دیا تو دلائل لوگوں کو اس کے تسلیم کرنے کا بھی حکم دیا پھر جو کوئی مجتہد منصوص یا اجتہادی بات بیان کرے اس کا غیر مجتہد پر تسلیم کرنا واجب ہے اور یہی تقلید شخصی ہے۔

اگر ہمارے مہربان ثالث میرے اس قدر دلائل کو میرے دعوے کے ثبوت میں کافی سمجھیں تو میں بس کروں کس لئے ان کے وقت کو ضائع کروں ورنہ بیان کروں۔ ثالثوں نے کہہ دیا کہ کافی ہیں۔ اور موتی بابو صاحب نے تو صاف صاف کہہ دیا کہ کوئی بھی دھرم بغیر تقلید کے چل نہیں سکتا (یہ صاحب اپنے دھرم کے پنڈت بھی ہیں) اب میں دلیل تمام کرنے کے بعد جس طرح کہ بحث کرتے ہیں بطور ضمیمہ کے کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں جس کو مقدمہ سے نہایت تعلق ہے (ثالثان بہت اچھا)۔

ضمیمہ:

ہماری مخالف جماعت کا اصلی منشاء یہ ہے کہ کسی مجتہد کی تقلید نہ کی جائے حدیث کی مروجہ کتابیں ہمارے لئے کافی ہیں بادی النظر میں یہ خیال دل لبھانے والا ہے اس لئے کہ جب مسلمانوں کے سامنے یہ کہا جاتا ہے کہ ہم پیغمبر خدا ﷺ کی احادیث کو مانتے ہیں تم اس کے مقابلہ میں ابوحنیفہ، شافعی، مالک، احمد حنبلی کو، تو ناواقف آدمی کے خیالات میں فوراً تحریک پیدا ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ عامیوں نے اس بات کو بہت جلد قبول کیا۔

مگر اب مجھ کو یہ دکھانا ہے کہ آیا یہ بات کہاں تک درست ہے کہ ہر کس و نامکس کے قبضہ میں بھی ہے یا نہیں اور بغیر کسی ارکانی یا ناخدا کے اس بحر فخر میں یہ بے داری

مستی پار بھی اتر سکتی ہے کہ نہیں؟

مطالب حدیث کے سمجھنے میں مشکلات:

حدیث کی کتابوں کو جہاں تک غور سے پڑھئے اور پھر اصول شریعت اور قرآنی مطالب پر نظر بھی ڈالئے تو صاف معلوم ہوگا کہ یہ باتیں جو جماعت محدثین نے حدیث و احادیث و عن فلان کے پیرایہ سے ایک کثیر التعداد راویوں کے ذریعہ سے نقل کی ہیں ان میں ہرگز یہ التزام نہیں کہ وہ طبقہ اولیٰ میں سے اعلیٰ درجہ کے صحابیوں سے ہی منقول ہوں۔ اور یہ امر مسلم ہے کہ خاص صحابہؓ میں آنحضرت ﷺ کی باتیں سمجھنے میں سب لوگ مساوی الفہم نہ تھے یہ ہوا کہ بعض اوقات بعض بڑے بڑے لوگوں کی سمجھ نہیں آئی۔ دیکھو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ نقل کر دیا کہ حضرتؐ نے فرمایا ہے کہ لوگوں کے رونے سے مردہ کو عذاب ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے یہ سن کر فرمایا کہ اللہ عمرؓ پر رحم کرے وہ بات سمجھے نہیں، بات یہ تھی کہ ایک یہودیہ کا جنازہ جارہا تھا اس کے لوگ اس پر رو رہے تھے، آنحضرت ﷺ نے فرمادیا کہ لوگ روتے ہیں اور میت کو عذاب ہو رہا ہے (اس کے یہودیہ ہونے کے سبب) اسی طرح بعض صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے یہ حدیث نقل کی تھی کہ: "الما الماء بالماء" کہ پانی یعنی غسل پانی یعنی انزال ہی سے لازم آتا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے ان کو بھی رد کر دیا کہ تم سمجھے نہیں یہ بات خواب کے بارہ میں ہے یعنی خواب میں جماع کرنے سے غسل نہیں جب تک انزال نہ ہو، اسی طرح تیمم کے مسئلہ میں حضرت عمار بن یاسرؓ اور حضرت عمرؓ میں اختلاف ہو کر عمارؓ ہی کی بات صحیح قرار پائی۔ اور اسی طرح سماع موقیٰ میں بھی حضرت عائشہؓ نے حضرت عمرؓ کے خیال کو غلط بتایا اور اسی طرح حضرت علیؓ و حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مسئلہ عدت میں خلاف واقع ہونا اور بہت سے نظائر ان چھ کتابوں میں مذکور ہیں

پھر اب ہماری کیا مجال ہے جو ہم ان میں سے کسی کا تخطیہ کر سکیں۔ اعلیٰ درجہ کے لوگوں کا جب یہ حال ہو تو صحابہؓ میں عامیوں کے فہم کا کیا حال ہوگا اور یہی وجہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے بعض صحیح الاسناد حدیثوں کا انکار کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو نہ مانا اور کہہ دیا کہ ایک عورت کے کہنے سے کیا ہم کتاب اللہ کو چھوڑ دیں گے کیا معلوم بھول گئی یا نہ سمجھی؟ اسی طرح عبداللہ بن مسعودؓ کے سامنے بحوالہ کسی صحابیؓ کے جو جنگل کا رہنے والا بدوی تھا حدیث نقل کی عبداللہ نے فرمادیا کہ ایڑیوں پر موٹے والے کی بات کا کیا اعتبار یعنی گنوار ہے اس کو کیا شعور؟ اور بعد میں بھی بڑے بڑے محدثوں نے بعض احادیث کو سندیں ضعیف کی وجہ سے نہیں بلکہ اصل راوی کی غلط فہمی سے تسلیم نہیں کیا۔ امام مالکؒ (یاد پڑتا ہے) کے سامنے کسی نے یہ حدیث نقل کی ابو ہریرہؓ سے کہ جنازہ کے ہاتھ لگانے سے غسل یا وضو کرنا چاہئے، امام مالکؒ نے اس بات کو رد کر دیا۔ امام شافعیؒ نے بھی اندرونہ نقصانات کے باعث بہت حدیثوں کو تسلیم نہیں کیا۔

ان محدثوں نے اپنی کتابوں میں سب قسم کی احادیث نقل کی ہیں۔ یہ ایک مشکل تھی۔ دوسری مشکل: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وقت پر تو حضرتؓ کے مطلب کو ٹھیک سمجھا مگر بعد میں سہو ہو گیا اس کے بھی بہت نظائر ہیں۔ تیسری مشکل: یہ بات مان لی گئی کہ صحابہؓ عادل تھے مگر اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ بنی امیہ و بنی العباس کے ظالم بادشاہوں کے

ف: حضرت عمرؓ جنہی کے لئے پانی نہ ملنے پر تیئم کافی نہ سمجھتے تھے، اور حضرت عمار بن یاسرؓ کافی سمجھتے تھے، یہ صحیح بخاری ص: ۵۰ مطبع احمدی، صحیح مسلم ص: ۱۶۱ مطبع کشوری۔

ف: امام مالکؒ کے موطا کو پر جو حدیث نقل کرتے ہیں اور مذہب اس کے خلاف ہے اس پر عمل نہیں کرتے۔

بے جا دباؤ بعض امور کے صاف بیان کرنے سے مانع آئے جو ان کے اغراض کے مخالف تھے اور اللہ کے نیک بندوں نے بیان بھی کیا ہو مگر اس کی شہرت نہ ہونے پائی ہو۔ یا ہوئی ہو تو کم۔ چوتھی مشکل: درمیانے راویوں کی غلط فہمی یہ بھی بڑی آف کثیر الوقوع ہے کیونکہ زبان تو سب کی عربی تھی حدیث کا مطلب اپنی عبارت میں شاگرد سے بیان کر دیا اب ان اصلی لفظوں اور ان دوسرے لفظوں کے تغیر سے معانی میں تغیر پیدا ہوا ہوگا اس کو وہی خوب سمجھتے ہیں جو زبان کے ہر پہلو کو سمجھنے پر قادر ہیں۔ اس صورت میں معنوں میں زمین و آسمان کا تفاوت ہو جایا کرتا ہے پھر اس کے سمجھنے کو بھی بڑا دماغ درکار ہے۔ اب پانچویں مشکل: اور ہے وہ تابعین کے بعد کے لوگوں کی عمدی خیانت، پھر وہ کئی طور سے تھی حدیث میں اپنے مطلب کے لئے کچھ کمی زیادتی کر دینا یا سرے سے جھوٹی حدیث بنا کر روایت کر دینا یہ ایسی بلاء پھیلی تھی کہ جس کا کچھ ٹھکانہ نہیں لاکھوں حدیثوں سے چھٹائی کر کے ہزاروں کی نوبت آئی ایسی حدیثوں کو موضوع کہتے ہیں بے شمار بناؤں حدیثیں مشہور ہوئیں اور ہر فریق نے اپنے اپنے موافق ایسی حدیثیں بنانے میں کوشش کی۔ ادھر واعظوں اور مدح و مذمت کرنے والوں نے تو زمین و آسمان کے قلابے ملا دیئے۔ صحابہؓ و اہل بیت کرامؑ و آسمان و زمین و ابر و ہوا کی پیدائش کی بابت تو کیا کچھ مبالغے کئے ہیں، بیگن اور ترکاریوں کی بابت بھی تو حدیثیں گھڑ لیں۔ اس کی محققین نے بہت کچھ چھان بین کی ہے مگر پھر بھی جو کچھ کوڑا کرکٹ باقی رہ گیا ہے اس کے ٹکالنے کو بھی بڑا دماغ درکار ہے۔

اب میرے سامنے صحیح مسلم حدیث کی بڑی معتبر کتاب ہے اس کے شروع میں امام مسلمؒ ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ بشیر بن کعب عدوی، ابن عباسؓ کے روبرو آ کر حدیث پڑھنے لگا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں فرمایا، ابن عباسؓ نے منہ پھیر لیا اور اس کی

بات پر کان بھی نہ رکھا اس نے کہا: یا ابن عباس! آپ کس لئے میری حدیث نہیں سنتے؟ حالانکہ میں رسول اللہ ﷺ سے حدیث نقل کرتا ہوں اور آپ نہیں سنتے۔ ابن عباس نے کہا ہم پہلے جو کوئی حدیث بیان کیا کرتا تھا تو اس کی طرف کان لگا کر سنا کرتے تھے اور آنکھیں اس کی طرف جلد نظر کرتی تھیں پھر جب لوگ جھوٹ بچ ملانے لگے تو اب ہم وہی لیتے ہیں کہ جس کو جانتے ہیں۔ اسی طرح حضرت علیؓ کی اس کتاب میں سے کہ جو ان کے پاس مسائل کی بابت تھی بہت سی باتوں پر خط کھینچ دیا اور کہہ دیا کہ اگر علیؓ ایسا کرتے تو گمراہ ہو جاتے۔

پھر جب اس زمانہ میں یہ بات پیدا ہو گئی تھی کہ ہر ایک کی حدیث کا اعتبار نہ رہا تھا پھر بعد کے راویوں کا کیا ٹھکانا ہے؟ یہ کہنا کہ ان چھ کتابوں میں پوری تحقیق ہو چکی ہوے مبالغہ کی بات ہے میں دکھا سکتا ہوں کہ اب بھی بہت کچھ راویوں کی بھول چوک باقی ہے بھلا احکام میں تو ناسخ و منسوخ کہہ سکتے ہیں اخبار میں کیا کہو گے؟ بخاری و مسلم کی حدیثوں کو اس باب میں ملائے تو معلوم ہو جائے گا ایک میں ہے کہ نبی ﷺ ہجرت کے بعد مدینہ میں تیرہ برس تک رہے، دوسری میں دس برس، دونوں میں سے ایک قطعاً غلط ہے اور بہت سے نظائر ہیں۔

ایک اور مشکل ہے ہر چند بخاری و مسلم وغیرہ محدثین نے روایت کے قاعدے مقرر کئے، راویوں کے حال سے تفحص کرنے میں کوشش کی مگر احادیث کے صحیح مطالب سمجھنے اور ناسخ و منسوخ و مجمل و محکم اور ان سے جو احکام مستفاد ہوتے ہیں جو پیغمبر خدا ﷺ کے کلام معجز نظام میں ودیعت رکھے گئے تھے ان کے دریافت کرنے میں وہ پورے کامیاب نہیں ہوئے اور جو ہوئے بھی ہوں تو انہوں نے اپنی تصانیف میں بیان شافی نہیں کیا پھر

یہی سبب ہے کہ ان کتابوں میں اس قدر ایک دوسرے کی مخالفت احادیث ہیں کہ پڑھنے والا حیران ہو جاتا ہے کسی صفحہ اور باب میں ایک بات ہے پھر دوسرے میں اس کے مخالف، پھر اس کا فیصلہ بجز کسی بڑے ماہر اور اس دریا کے واقف کے ہو نہیں سکتا شارحین بھی حیران ہو جاتے ہیں اور اسی لئے نبی ﷺ نے فرمادیا: ”رب مبلغ أوعى من سامع“ کہ بہت سننے والوں سے وہ لوگ کہ جن کے پاس میرا قول پہنچایا جائے گا، زیادہ سمجھنے اور محفوظ رکھنے والے ہوں گے۔ اور بارش کی مثال بھی اس کو ظاہر کر رہی ہے پھر وہ ماہر بھی فقہاء کہہ رہے ہیں جن کو مجتہد کہتے ہیں اور اسی لئے ان محدثین کو بھی بجز ان کی تقلید کے چارہ نہ ہوا۔ دیکھو اپنی کتاب انصاف میں شاہ ولی اللہ محدث رحمہ اللہ جو اس تمام جماعت کے دادا استاد اور شیخ النکل ہیں یہ فرماتے ہیں:

”فانه معدود في طبقات الشافعية بذكره في طبقات الشافعية الشيخ تاج الدين السبكي و قال انه تفقه بالحمیدی و الحمیدی تفقه بالشافعی و استدل شیخنا العلامة علی ادخال البخاری فی الشافعية بذكره في طبقاته و كلام النووي ذكرناه شاهد له.“

کہ بخاری شافعیوں میں گنا گیا ہے، تاج الدین سبکی نے بھی گنا ہے اور کہا ہے کہ بخاری نے حمیدی سے فقہ حاصل کیا اور حمیدی نے خود شافعی سے، اور ہمارے شیخ علامہ نے بخاری کو شافعیوں میں داخل کیا ہے اور کلام نووی کہ جس کو ہم نے ذکر کیا ہے ان کے لئے شاہد ہے۔

علامہ قسطلانی جلد اول صفحہ ۸۸ مطبع کشوری میں لکھتے ہیں:

”و قال التاج السبکی و ذکرہ یعنی البخاری ابو

عاصم فی طبقات اصحابنا الشافعیۃ۔“

کہ تاج الدین سبکی کہتے ہیں کہ ابو عاصم نے بخاری کو علماء

شافعیہ میں گنا ہے۔

نسائی و بیہقی محدث:

حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ اپنی کتاب حجۃ اللہ البالغہ مطبع صدیقی کے صفحہ ۱۵۸ میں فرماتے ہیں کہ: ”بعض علماء اہل تخریج ہیں ان کا یہ کام تھا کہ جس مسئلہ کو اماموں کے اقوال میں مصرحاً نہیں پاتے تھے ان کے اقوال میں نظر کر کے ان کے قواعد مقررہ کے مطابق ان کو ثابت کر لیتے تھے اور وہ اماموں کی طرف منسوب ہوتے تھے کسی کو شافعی کسی کو حنفی کہا جاتا تھا اور صاحب حدیث بھی ان کی موافقت کرنے سے ان کی طرف منسوب ہوتے تھے جیسا کہ نسائی اور بیہقی“۔ بخوف طوالت عربی کے ترجمہ پر اکتفاء کیا گیا اور بستان المحمدین میں حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ فرماتے ہیں (یہ بھی سب حاضرین کے استادوں کے استاد ہیں):

”او شافعی المذہب بود چنانچہ مناسک ولالت براں میکند۔“

(ص: ۱۲۱)

کہ نسائی شافعی المذہب تھے مناسک سے ثابت ہوتا ہے۔

دارقطنی محدث:

کی نسبت لکھتے ہیں:

”او علی بن عمر بن احمد بن مہدی بن مسعود بن دینار بن

عبداللہ است وکنیت او ابوالحسنین بر مذہب شافعی است۔“

کہ ان کا نام علی، ان کے باپ کا عمر، ان کے باپ کا احمد،
ان کے باپ کا مہدی، ان کے باپ کا مسعود، ان کے باپ کا دینار،
ان کے باپ کا عبداللہ اور کنیت ان کی ابوالحسنین، شافعی کے مذہب پر
تھے۔ (بستان المحدثین ص: ۱۲۸)

ابوداؤد محدث:

”مردم را در مذہب او اختلاف ست بعض گویند شافعی بود و
بعض گویند حنبلی۔“

کہ ابو داؤد کے مذہب میں اختلاف ہے بعض شافعی
المذہب، بعض حنبلی المذہب کہتے ہیں۔ اسی طرح اور محدثین کی
بابت مؤرخین محققین نے لکھا ہے۔ (بستان المحدثین ص: ۱۲۰)

جب یہ دشواری ہے اور جس کے لئے محدثین نے بھی تقلید بغیر چارہ نہ دیکھا تو کیا
آج کل کے ہر ایک مولوی کو خواہ وہ کیسے ہی فہم کا آدمی ہو اور اس نے یہ کتابیں بھی سمجھ کر

ف: ان کے علاوہ بڑے بڑے اولیاء کرام حضرت جنید بغدادی، بایزید بسطامی، ابو الحسن خرقانی، سید
عبدالقادر جیلانی، خواجہ بہاء الدین نقشبندی، خواجہ سید معین الدین چشتی، قطب الدین بختیار کاکی، نظام
الدین محبوب الہی، مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث، شیخ عبدالحق صاحب محدث، علامہ ابن حجر و غیرہ
و غیرہ لاکھوں علماء و اولیاء سب آئمہ اربعہ کے مقلد تھے پھر یہ آج انگریزی مہد میں کہاں کے محدث؟
حشرات الارض کی طرح سے دو چار کتابیں پڑھ کر نکل آئے کہ نہ جن کے تعوی کا کچھ ٹھیک نہ علم کا لحاظ
سب انگلوں کو جہنمی اور مشرک بنانے پر تیار ہو گئے اور لڑائی جھگڑے کا دروازہ کھول دیا۔ ”ترغی“ اور
”بکھاری سرف“ کسی کو نہیں ملی تھی نہ کوئی سمجھا تھا؟ کچھ تو یہ کہے خدا ان سے کہے۔

پر بھی ہوں یا نہ اور اس سے بڑھ کر ہر ایک جاہل کو بھی یہ اجازت دی جائے کہ ان کتابوں پر بے دھڑک عمل کرے؟ بھلا ہمارا قاضی مخاطب ہمیں ایک اجازت نامہ تو لکھ دے پھر ہم دکھائیں کہ ان کتابوں سے کیسے کیسے مسائل برآمد ہوتے ہیں؟ اور نہیں خاص صحیح بخاری ہی پر عمل کرنے کا حکم دے اور ہم کو یہ بھی بتائے کہ فلاں حدیثیں منسوخ ہیں پھر بھی دیکھئے کیا کچھ نتائج پیدا ہوتے ہیں، پھر اس پر ہمارے فہم کی پابندی بھی ہوگئی دوسرے کے فہم کی پابندی تو تقلید ہے۔

محدثین اور ائمہ مجتہدین کی مثال عطار اور حکیم کی ہے۔ عطار کی دوکان میں ہر قسم کی دوا ہے مگر اس کے مواقع استعمال اور تاثیرات حکیم ہی جانتا ہے۔ پھر ہر شخص کو اس عطار خانہ کے استعمال کی کیونکر اجازت دے دی جائے؟ اور صد ہا برس سے محدثین و مفسرین اسی تقلید کے پابند چلے آئے ہیں پھر آج اس سلسلہ کے توڑنے کے لئے جو ہمارا مخالف کوشش کر رہا ہے کبھی کامیاب نہ ہوگا، کیا خوب کہا ہے کسی عارف نے:

طاغی گر کند این سلسلہ را طعن قصور حاشا للہ کہ بر آرم بزباں این گد را
ہمہ شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند رو بہ از حیلہ چساں بکسلہ این را
افسوس کہ تمام اہل اسلام کو سلف سے خلف تک تقلید کے باعث یہ نیا گروہ مشرک بنا کر بہنم میں ڈالنے کی کوشش کر رہا ہے پھر اس قدر وسیع بہشت میں کہ جس کا چوڑاں آسمان و زمین کے برابر ہے کیا یہی دس بیس حضرات کلاںچیں مارتے پھریں گے اور آنحضرت ﷺ نے جو فرمایا کہ قیامت کے روز میری امت کی تعداد بہت بڑی ہوگی اور کئی صفیں ہوں گی پھر کیا وہ تعداد انہیں دس بیس حضرات سے پوری ہوگی؟

سب غیر مقلد اہل سنت کو مشرک سمجھتے ہیں:

(ثالثوں میں سے ایک نے فرمایا توبہ توبہ مجھے امید نہیں کہ یہ صاحب آپ لوگوں کو مشرک سمجھتے ہوں۔ مولوی عبدالعزیز صاحب نے فرمایا ہرگز ہم یا ہمارا گروہ ان کو مشرک نہیں جانتا یہ بہتان ہے) اس میں مولانا کو مولوی رحیم بخش صاحب پنجابی واعظ کلکتہ کا ایک رسالہ دیا گیا جس میں تمام مقلدین کو خطبہ کتاب میں ہی مشرک لکھا تھا، مولانا نے وہ کتاب ہاتھ میں لے کر کہا یہ کتاب مخالف پارٹی میں سے ایک بڑے مولوی صاحب کی تصنیف ہے جو صف مخالف میں بڑا عمامہ باندھے بیٹھے ہیں اور آپ واعظ بھی ہیں اور اس گروہ کی تائید کے لئے از خود یا بلائے ہوئے، تشریف بھی لائے ہوئے ہیں۔ سب کی نگاہیں اٹھنے لگیں کہ وہ کون ہے؟ مولوی رحیم بخش لوگوں کے پیچھے چھپنے کا بندوبست کر رہے تھے، مولانا نے اشارہ کر کے فرمایا وہ حضرت (مولوی صاحب نے ایک کے پیچھے سر نیچا کر لیا) وہ مولوی رحیم بخش صاحب۔

دیکھئے آپ نے اس کا عربی زبان میں خطبہ بھی لکھا ہے گو وہ عربی عبارت ایسی غلط ہے کہ جس کو مدرسہ کا ادنیٰ طالب علم بھی غلط بتائے گا آپ خطبہ میں الحمد للہ الغزوات ول اڑات کے بعد فرماتے ہیں ”المقلدین المشرکین“ ثالثوں کو رسالہ دکھایا ان سے لے کر مولوی عبداللہ صاحب غازی پوری و مولوی ابراہیم صاحب آروی نے بھی دیکھا اور مولوی کو کہا ہائے تم نے کیا لکھ مارا جس سے سب کو ندامت ہوئی اس پر ثالثوں اور حصار مجلس نے بڑا افسوس ظاہر کیا۔

اس کے بعد مولانا نے فرمایا وقت تمام ہو چکا ہے ورنہ میں کچھ اور بھی کہتا، یوں جواب دینے کو تو ہر بات کا جواب ہو سکتا ہے مگر اب دیکھتا ہوں کہ فاضل مخاطب انصاف

ملفوظ رکھ کر کیا جواب دیتا ہے اور میں یہ بھی کہہ دیتا ہوں اگر اس قدر بیان میں جو میری یادداشت سے تھا اگر کسی نام کی جگہ اور نام لیا گیا یا کتاب کے صفحہ بتا دینے میں غلطی ہوگئی ہو (تو طرفین سے ایسی خوردہ گیری خارج بحث سے درگزر کیا جائے) یہ کہہ کر خدا کی حمد و ثناء اور رسول پاک پر درود و سلام کے ساتھ کلام کو تمام کیا، اور ثالثوں سے کہا میں نے آپ کی سمع خراشی کی معاف کیجئے۔ ثالثوں نے تعریف کے بعد شکریہ ادا کیا۔ جلسہ برخاست۔ خلق کا مولانا کے ہاتھوں پر بوسہ دینے کو ہر طرف سے ہجوم تھا اور تمام رہ یہی کیفیت رہی مکان پر آکر بھی وہی ہجوم تھا اہل سنت کی فرحت و شکرگزاری کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا تھا، مولانا مولوی محمد ہدایت اللہ خاں صاحب نے تو گلے سے لگا کر یہ کہا خدا نے تیرا سینہ کھول دیا ہے:

ع ایں کار از تو آید و مرداں چہیں کنند

رات بھر جواب کے لئے غیر مقلدین کے مولویوں میں بڑی شب بیداری رہی صبح تک کتابوں پر پڑے ہوئے تھے اور لکھتے اور پھاڑتے تھے۔

ساتواں اجلاس

بارہ بجے سے لوگ آنے شروع ہوئے اور بدستور سابق مجلس قائم ہوئی ثالث بھی تشریف لائے اور لوگ اس شوق سے زیادہ آئے کہ آج جواب دینے کے لئے مولوی عبدالعزیز صاحب کھڑے ہوں گے دیکھیں آج ان کے مقابلے میں آپ کی گویائی کہاں تک کام دیتی ہے؟ جب ایک بج گیا اور ظہر کی نماز سے فارغ ہو چکے تو مولانا اور دیگر علماء اور رؤساء بھی میدان رزم کی طرف چلے جب شامیانہ کے پاس آئے جماعت کثیر نے استقبال کر کے تواضع سے لیا۔ اول صف میں علماء و رؤساء تھے مولانا اور دیگر علماء آ کے بیٹھ گئے، ثالثوں نے مولوی عبدالعزیز صاحب سے کہا آپ کو رپلائی (جواب) کے لئے دو روز

دیئے جاتے ہیں آپ سے جہاں تک ہو سکے جواب دیجئے پھر جواب الجواب کے لئے کچھ وقت دوسرے سپیکر کو دیا جائے گا۔

مولوی عبدالعزیز صاحب ہاتھ میں ایک کاغذوں کا انبار سائل ہوئے اسی انداز سے اٹھے مگر وہ چستی و چالاکی نہ تھی بخدائے وحدہ لا شریک نہ کئی منٹ تک مولوی صاحب کے پاؤں اور ہاتھوں میں رعشہ تھا جس کو مجلس کے ہر کہہ و منہ نے بخوبی دیکھا پھر کئی منٹ تک کھنکارتے اور کچھ کہنا چاہتے تھے پھر چپ ہو جاتے تھے اس حالت کو دیکھ کر مولانا مولوی محمد سعید صاحب بناری کی طرف جو ان کے سامنے مخالف کی صف اول میں بیٹھے ہوئے تھے آنکھ کے اشارہ سے کہا کہ آپ کے سپیکر کا کیا حال ہو گیا آنکھ سے انہوں نے بھی منہ بنا کے یہ بتایا کہ حضرت شیخی میں آکر کھڑے ہوئے تھے اپنے آپ کو طوطی بنکا لے سمجھے ہوئے تھے جو شہبازوں کے سامنے چونچ بند ہو گئی۔

مگر مولوی صاحب سنبھلے اور جیب سے رومال نکال کر پسینا پونچھا حالانکہ موسم

شباب سردی کا تھا، اور منہ پر ہاتھ پھیر کر وہی شعر پڑھا:

نالہ بلبَل شیدا تو سنا ہنس ہنس کر

اب جگر تھام کے بیٹھو میری باری آئی

جوابات از جانب غیر مقلد مولوی عبدالعزیز:

(۱) اس طرف سے جو دلائل بیان ہوئے ان کے جواب میں نے دے بھی دیئے

ہیں پھر اور بھی دیتا ہوں۔ ”فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ جو آیت پیش کی

تھی تفسیر کبیر میں اس مقام پر تصریح کر دی ہے کہ یہاں سے تقلید علماء کا ثبوت کرنا بعید ہے

اور نیز بیضاوی نے تقلید کی برائی بیان کی ہے مگر آیت ”فَاسْئَلُوا“ قرآن میں چار جگہ آئی

ہے اور نیز اگر تقلید ہے تو علماء کی نہ تقلید شخصی اتنی۔

(۲) اس طرف سے حدیث: "اتبعوا السواد الاعظم" پیش ہوئی ہے اور ابن

محب کی کتاب میں مذکور ہے اور اتنے مولوی ہمارے سامنے موجود ہیں ذرا اس کو کتاب میں

دکھائیں تو میں جانوں۔ اور ابن محب کی روایت میں ایک راوی ضعیف ہے یہ ان حضرات کی

حدیث دانی ہے بڑا گروہ بڑا گروہ کیا بڑے گروہ کی پیروی حق پرستی کی دلیل ہو سکتی ہے؟ اگر

بڑا گروہ حق پر ہوا کرے تو چاہئے کہ سینوں کے شہر میں سنی اور شیعہوں کے شہر میں شیعہ ہو جایا

کرے کیا دلیل ہے جو ان سب کے گروہ گھنٹال مولوی ہدایت اللہ خاں نے پیش کی یہ ان کی

معقولیت ہے بڑے گروہ والے حق پر ہوں تو ان مولویوں کو یزیدیوں کا طرفدار اور ان کو حق

پر سمجھنے والا سمجھنا چاہئے کس لئے کہ یزید کی طرف بڑا گروہ تھا اور امام حسینؑ کی طرف

چند آدمی تھے اب کہہ دینا چاہئے کہ یزید والے بڑے گروہ ہونے کے سبب حق پر تھے اور

امام حسینؑ ناقص پر اور ہمیشہ اہل حق کم ہوا کرتے ہیں قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "و

قلیل من عبادى الشکور" کہ میرے شکر گزار بندے تھوڑے ہیں اور دوسری آیت میں

آیا ہے: "الذین امنوا و عملوا الصالحات و قليل ما هم" کہ ایماندار نیک تھوڑے

ہیں دیکھو سیل صاحب کا ترجمہ (سیل صاحب کا ترجمہ دکھایا اور اسی تقریر کو پہنچ کے طور پر

اس قدر بڑھایا کہ ایک ایک بات کو کئی کئی بار کہتے تھے گویا اور مضمون پیدا نہ ہوتا تھا ہر پھر کر

اسی کا اعادہ تھا سامعین کا دل الٹا جاتا تھا کہ کچھ اور کہیں)۔

تیسری دلیل: "لا تفسدوا فی الارض" جو پیش ہوئی مولوی ہدایت اللہ خاں

صاحب کے علم کی دلیل ہے کیا ہی دلیل پیش کی ہے سبحان اللہ (بعض رؤساء نے کہا کہ بار

بار مولوی ہدایت اللہ خاں صاحب پر کس لئے منہ آتے ہیں وہ کسی روز بھی پسپا نہیں ہوئے

اس پر ثالثوں نے مولوی عبدالعزیز صاحب کو ترش ہو کر کہا کہ یہ بات نہایت خلاف تہذیب ہے انہوں نے ہمارے روبرو کوئی دلیل پیش نہیں کی آپ اپنے مقابل سیکڑوں کی طرف روئے سخن کیجئے مگر تہذیب کے ساتھ۔

ہم کو یہ دکھانا ہے کہ اصلاح کے بعد فساد کس نے کیا ہے دیکھو سخت فساد ڈالنے والے دین میں ابوحنیفہ ہیں جنہوں نے نماز بگاڑ دی وضو بگاڑ دیا۔ (اس بات کو بڑی دہشتک بیان کیا اور بڑا غصہ ظاہر کر کے) پیغمبر خدا تو فرماتے ہیں کہ ہر عضو کو تین تین بار وضو میں دھونا چاہئے ابوحنیفہ کہتے ہیں کچھ ضرورت نہیں۔ اگر ابوحنیفہ کی تقلید واجب تھی تو مریض میں امام مالک نے کیوں نہیں کی اور امام شافعی نے کیوں نہیں کی اور کیا اس وقت کے سب مسلمان ابوحنیفہ کے مقلد ہو گئے تھے؟ خود ان کے شاگردوں نے ان کا خلاف کیوں کیا؟ ان کا کیا حق ہے کہ تقلید کریں اور ان کے کہنے سے قرآن و حدیث کو چھوڑ بیٹھیں آیت مذکورہ کے بموجب یہی مفسد ٹھہرتے ہیں اور یہ بھی سبھی ابوحنیفہ سیکڑوں برسوں سے کہاں مر گئے ان کی باتیں بھی مر گئیں اب ان کی تقلید کیا؟ زندہ شخص کی تقلید کرنی چاہئے۔

چوتھی دلیل: ”أَطِيعُوا اللَّهَ... الخ“ جو پیش ہوئی اس سے تو تقلید باطل ہوتی ہے نہ کہ ثابت اس لئے کہ جب ابوحنیفہ کی تقلید کی گئی تو یہ تو ان کی اطاعت ہوئی اللہ اور اس کے رسول کی نہیں ہوئی اور حکم ہے کہ اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو ابوحنیفہ اولی الامر بھی نہیں وہ کہاں کے بادشاہ تھے؟ کس لشکر کے سردار تھے؟ بلکہ ایک غریب آدمی تھے جس کو اس وقت کے بادشاہ نے پکڑ کر قید کر دیا اور قید بھی کیسی عمر قید اور وہ کوڑے مارے کہ جس کا کوئی شمار نہیں حنفیوں کو شرم نہیں آتی کہ ایسے شخص کو اولی الامر کہتے ہیں۔ اچھا ہاں کس کتاب میں ان کو اولی الامر لکھا ہے، خدا نے ان کی تقلید کے بارے میں کون سی آیت نازل کی

ہے رسول نے کہاں اور کس حدیث میں حکم دیا ہے؟

(اسی طرح پر وہ سخت زباں و رازی اور طعن و تشنیع کی کہ سامعین کو بجز صبر و تحمل کے اور کچھ بن نہیں آتا تھا اور ثالثوں کی ناک بھوں بن رہیں تھیں اس میں بیکندہ بابو صاحب سے مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب نے کہا میں نہیں سمجھتا کہ اس تشنیع کو اصل بحث سے کیا تعلق ہے اور یہ کس بات کا جواب ہے، بیکندہ بابو نے کہا اپنا وقت آپ ضائع کر رہے ہیں آپ کو خوش ہونا چاہئے) اسی میں شام ہو گئی عصر کا وقت بھی تنگ ہونے لگا ثالثوں نے کہا وقت تمام ہوا پھر کل فرمائیے گا۔ مجلس برخاست ہوئی مگر مولوی صاحب کے بیان لایعنی سے ہزار جلسہ کے تہذیب یافتہ نہایت ناخوش اٹھے بلکہ بعض نے تو وہیں کہہ دیا کہ بجز گالیاں دینے کے اب اور کوئی معقول جواب نہیں رہا، لوگوں کے دلوں میں مولوی صاحب کی سخت کلامی سے رنج پیدا ہو گیا۔

آٹھواں اجلاس

وہی وقت آ گیا اور ثالث صاحب بھی جمع ہو گئے راجہ میاں اور ادھر کے علماء بھی آئے مولوی عبدالعزیز صاحب کھڑے ہوئے اور گفتگو شروع کی میں نے کل کہا تھا کہ ابو حنیفہ نے نماز بگاڑ دی وضو بگاڑ دیا دیکھو وضو یوں کرتے ہیں (آستین چڑھا کر وضو بڑی دیر تک بتایا اور اس کی سند میں احادیث لانی شروع کی کہ یوں ہاتھ تین بار دھونے چاہئیں اور یوں کلی اور یوں مسواک اور یوں منہ اور یوں خلال..... الخ) پھر ان امور کو جو سنت تھے ابو حنیفہ نے یک لخت اڑا کر کہہ دیا کہ ان کی کوئی ضرورت نہیں پھر اب اس سے بڑھ کر اور کیا فساد ہوگا؟ (اس تقریر کو بڑے طول سے بیان کیا) (موتی بابو) امام ابو حنیفہ صاحب جن کا کل سے ذکر ہو رہا ہے کون تھے؟ (اب ذرا سمجھ گئے اور ذرا ہوش آ گیا) وہ مذہب اسلام

کے بڑے عالم بڑے قرآن و حدیث کے معانی جاننے والے بڑے دیندار بڑے پرہیزگار تھے۔ (موتی بابو صاحب) پھر ہمارے سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی اپنے دین کا بڑا عالم اور دیندار پرہیزگار ہو اور پھر وہ اپنے دین کو بگاڑے۔ یہ کہنا تھا کہ مولوی صاحب کے چہرے پر ہوائیں اڑ گئیں اور یکبار مجلس میں شور و غل ہو گیا اور مہذبانہ طور پر مولوی صاحب پر قبضہ اڑا۔ اب تو مولوی صاحب کی گویائی میں اور بھی فرق آ گیا اور رومال نکال کر پسینہ پونچھنے لگے اور کہنے لگے میں اس شخص کو جو امام ابو حنیفہ کی مذمت بیان کرے یا ان کی توہین روا رکھے مردود سمجھتا ہوں وہ مسلمانوں کے پیشوا اور بڑے ہادی تھے، مجلس نے اور بھی تبسم کیا اور اپنے منہ سے اپنا ہونا بیان کر دیا اور اپنے..... پر آپ مہر و دستخط کرا دی سبحان اللہ حضرت امام صاحبؒ کی کیا کرامت ہے۔

پھر تقریر شروع ہوئی۔ ہماری مخالف جماعت نے اپنی دلیل میں ”اتبعوا“ کا لفظ ذکر کیا تھا جس کا ابو خلف اعلیٰ راوی ہے ابن ماجہ کی روایت میں اس کو میزان الاعتدال میں ضعیف لکھا ہے مگر ان مولویوں کو جو تقلید ثابت کرنے آئے ہیں اتنا بھی معلوم نہیں ہوا اور یہ بھی شرم نہ آئی کہ اہل حدیث کی جماعت کے سامنے ایسی ضعیف حدیث بیان کرنے کو کھڑے ہوئے اور ایک لطف ہے ان مولوی صاحبوں میں بڑے بڑے معقولی و اصولی ہیں مگر ”اتبعوا“ کے معنی کی طرف ان کے ذہن کی رسائی نہیں ہوئی کیونکہ ”اتبعوا“ چاہتا ہے کہ دو جماعت ہوں کیونکہ صیغہ جمع ہے ایک ان کی کہ جن کو یہ حکم دیا گیا دوسرے وہ کہ جن کی پیروی کریں اس میں دونوں ایک ہو گئی (بیکندہ بابو ثالث نے سوال کیا کہ اس کو ہم نہیں سمجھے) جواب یعنی دونوں کا ایک ہونا لازم آتا ہے (اس پر علماء و طلباء نے آہستہ سے ایک قہقہہ اڑایا کہ سبحان اللہ کیا کہنے ہیں کیا ایک ہونا لازم آیا ہے۔ مولوی ہدایت اللہ خاں

صاحب نے بہت آہستہ سے مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب سے کہا اس ملاں کو کیا ہو گیا ہے یہ بے ٹکی کیوں ہانکنے لگا ان غیر مقلدوں میں کیا اور کوئی نہ تھا؟ (مولانا) حضرت اور ان سے بھی بڑھ کر ہیں ان سب میں پھر بھی غیبت ہیں جو بات تو کھڑے ہو کر بنا رہے ہیں بے ٹکی ہی سی۔ اس میں مولانا نے مولوی محمد سعید صاحب کی طرف آنکھ کے اشارہ سے پوچھا کہ تمہارا سپیکر کیا کہہ رہا ہے؟ بناری صاحب نے شرم کے مارے آنکھیں نیچی کر لیں۔

اسی طرح ”بد اللہ علی الجماعة“ پر ہمارا اعتراض ہے۔ اور نیز حدیث: ”من عصی امیری الخ“ جو سند میں پیش ہوئی اس سے ابو حنیفہ سے کیا علاقہ؟ آیت ”لا تفسدوا“ کی بابت مجھے اتنا اور کہنا ہے کہ خدا تو فرماتا ہے: ”إِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ“ کہ متفرق راستے نہ بناؤ جیسا کہ اماموں نے بنائے۔ اور نیز ابو حنیفہ نے کیوں نہیں فرمایا کہ میری تقلید کرو اور ان کے شاگردوں نے ان کی تقلید کیوں نہ کی۔ اور نیز مسلم الثبوت کتاب میں: ”لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم من اين قلنا و اين افتينا“ کہ ہمارے قول پر بغیر اس کے جانے کہ ہم نے کہاں سے کہا فتویٰ دینا حلال نہیں۔ اور نیز ابو حنیفہ نے کہا ”اتركوا قولی بقول رسول الله“ (مولیٰ بابو صاحب جب امام ابو حنیفہ صاحب یہ کہتے ہیں کہ میرے قول کو حدیث کے مقابلہ میں چھوڑ دو تو کیا وہ حدیث کے خلاف باتیں لکھتے تھے اور لوگوں کے لئے فقہ مدون کرتے جاتے تھے اور تعلیم کرتے تھے اور ساتھ ہی یہ بھی کہتے تھے کہ اس کو ترک کر دو، ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی عقلمند آدمی ایسا کرے، اس کا جواب مولوی صاحب سے پوچھا مگر جواب شافی نہ دے سکے۔

ہمارے مخالفوں نے جو تقلید کا ثبوت تفسیر کبیر سے دیا ہے دیکھو تفسیر کبیر میں جلد ۲

صفحہ ۱۱۷، اسی قدر ہے کہ جواز تقلید مجتہدین میں اختلاف ہے اور یہ بھی اس آیت ”فَاسْئَلُوا“ کے تحت میں لکھا ہے کہ اس آیت سے تقلید کا ثبوت کرتا ہی ہے کیونکہ یہ آیت خاص یہود و نصاریٰ کے بارہ میں اتری ہے۔ اور آیت ”أَوْ لَوْ كَانَ آتَاؤُهُمْ لَا يَغْتَلِبُونَ شَيْنًا وَلَا يَهْتَدُونَ“ کی تفسیر میں امام رازیؒ اور بیضاویؒ نے تقلید کی مذمت اور اس کا حرام ہونا لکھا ہے (چنانچہ عبارت تفسیر کی دکھائی گئی)۔

اور بیضاویؒ کی جو عبارت پیش ہوئی ہے اس سے صرف عوام پر علماء کا اتباع لکھا ہے نہ یہاں تقلید کا ذکر ہے نہ مجتہدین کا اور اتباع و تقلید کے ایک ہی معنی ہیں اور عوام کی قید سے ثابت ہے کہ علماء پر تقلید واجب نہیں اور اگر علماء سے مراد مجتہدین ہیں تو ان مولویوں کے کہنے پر عوام کیوں چلتے ہیں؟

جلسہ کا وقت تمام ہو گیا۔ (مولوی عبدالعزیز صاحب) ابھی مجھے اور کچھ کہنا ہے۔ (ثالث) کل کچھ وقت آپ کو دیا جائے گا۔ باقی دوسرے سپیکر کے لئے جواب الجواب کے لئے۔ مجلس برخاست ہوئی اور لوگ اپنے اپنے مقامات پر گئے۔ رات کو ہمارے قیام گاہ میں جو مولوی عبدالعزیز صاحب نے ”اتبعوا“ کے معنی میں موشگافی کی تھی اس پر طلباء میں وہ ہنسی ہوئی کہ ہنستے ہنستے پیٹ میں بل پڑ گئے اور لوگ اہل علم بھی ہنستے تھے۔ (مولوی ہدایت اللہ خاں صاحب) اس بھلے مانس کو یہ کیا سوچھی تھی اور دیکھئے کل کیا جودت علمی دکھاتے ہیں؟ ارے بھائی اس نے پڑھا بھی ہے کسی نے کہا ہاں کچھ صرف ونحو اور بعض رسائل پڑھ کر دہلی گئے تھے وہاں تو پھر میاں صاحب کے ہاں جانے کی دیر ہے علم کے مشکے میں غوطہ دے کر فوراً مولوی بلکہ مجتہد و محدث کر دیتے ہیں۔ افسوس یہ ساری باتیں اس لئے ہیں کہ یہ لوگ لکھتے پڑھتے نہیں ابتداء ہی سے مجدد و محدث بننے کا شوق چرا جاتا ہے پھر تو استادوں ہی

پر ہاتھ صاف کرنے لگتے ہیں۔

نواں اجلاس

لو صاحب یہ آخری اجلاس ہے ذرا سویرے چلو کہ قریب جگہ ملے، خالق خدا آتی شروع ہوئی، ثالث بھی آئے ادھر سے بھی تیار ہو کر پہنچے اکھاڑا یا میدان جنگ فریقین کی توپوں اور مورچوں سے درست کیا گیا (مولوی عبدالعزیز صاحب) مجھے کچھ ابھی کہنا ہے (ثالث) کہئے مگر آج صبح سے اجلاس ہے بارہ بجے تک تمام ہوگا اس میں دوسرے سپیکر کو بھی وقت دینا ہے (رابعہ میاں و دیگر رؤساء) ہمارے سپیکر کے لئے کم از کم دو روز تو جواب الجواب کے لئے وقت ملنا چاہئے۔ (ثالث) کچھ ضرور نہیں اس لائق سپیکر کو ایک گھنٹہ بھی ان کی تمام گفتگو دو روزہ کے جواب دینے کو بہت ہے۔ (رؤساء) نہیں صاحب بہت کم وقت دیا جاتا ہے اتنی تھوڑی مہلت میں کیا کیا کہیں گے۔ (ایک ثالث ایک رئیس آہستہ سے) زیادہ وقت اس لئے مانگتے ہو کہ تمہارا شیر زر سپیکر اپنے شکار کے اور خوب چیتھڑے اڑائے۔ (رئیس ہنس کر) ہاں تسلی تو ان کی جب ہی ہوگی۔ (ثالث) گھنٹہ بھی بہت ہے۔ آخر الامر اس گڑبڑ کے بعد دو گھنٹے مولوی عبدالعزیز صاحب کے لئے گفتگو پورا کرنے کے واسطے اور ڈیڑھ گھنٹہ مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب کے لئے ان کی گفتگو کا جواب دینے کے لئے مقرر ہوا۔

مولوی عبدالعزیز صاحب:

ہمارے پرانے دوست مولوی عبدالحق صاحب نے جو بعد میں آکر ایک گفتگو کی جس پر تمام حاضرین مجلس نے آفریں آفریں کے نعرے بلند کئے وہ نادرست تقریر ہے، اس

لئے کہ مولوی صاحب کو رائے اور خبر میں اشتباہ ہو گیا، رائے اور خبر ہے، خبر اور چیز ہے۔ بخاری وغیرہ محدثین اخبارنا یا حدیثا کہہ کر رائے نہیں بیان کرتے بلکہ بغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خبر پھر دونوں میں کتنا فرق ہے جس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی حج اپنے ماتحت منصف کی گواہی پر اعتبار کر کے ڈگری دے دیتا ہے مگر جہاں وہ رائے سے فیصلہ کرتا ہے اس کو نہیں مانتا اسی طرح احادیث میں رائے کا کہیں دخل بھی نہیں صرف خبر ہے جو ان کی عدالت و ثقت ہونے کی وجہ سے قبول کی جاتی ہے۔ دیکھو مولوی عبدالحق اپنی اس کتاب (عقائد الاسلام) میں امام بخاری کی کیسی مدح لکھتے ہیں، کتاب دکھائی۔

باقی رہی یہ بات کہ امام صاحبؒ نے رائے سے کہا اس پر ان کا قول: "اتركوا قولی" خود گواہ ہے جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں۔ (گھر میں جا کر جو مناظرہ طبع کر دیا ہے اس میں یہ اور باتیں بھی کسی سے مشورہ لے کر بڑھادیں ہیں میں ان کو بھی نقل کر دیتا ہوں) "اور یہ قول ہمارے دوست کا کہ معنی تقلید کسی کی بات ہے دلیل مان لینا قبول روایت پر بھی صادق آتا ہے محض نا فہمی کی بات ہے۔ کسی وکیل نے جو کوئی قانونی دفعہ بیان کیا یا کسی چپراسی نے حاکم کا حکم پہنچایا یا پھر کیا یہ وکیل یا چپراسی کا قول کہلائے گا؟ پھر اگر ایسا ہے تو یہ لوگ اپنے کو امام کا مقلد کیوں لکھتے ہیں کیونکہ انہوں نے تو امام کا قول سنا نہیں نہ ان کی کوئی کتاب دیکھی حسب فہم ہمارے دوست کے اپنے کو مقلد اس مولوی کا کہنا تھا جس سے سنا نہ امام کا۔ انتہی ملخصاً۔"

اور ہمارے دوست نے جو حدیث "بلغوا" پیش کی اور اسی طرح "فلیبلغ الشاہد الغائب" اس سے تقلید سے کیا تعلق ہے۔ صحیح بخاری و مسلم کے ماننے پر جو دلیل طلب کی تھی یہی دونوں حدیثیں پیش کردہ ان کی دلیل ہیں، اس لئے کہ کتب حدیث کی

تدوین و تبلیغ حسب حکم پیغمبر علیہ السلام کے ہے اور رائے اور قیاس کا بطلان بھی انہی دونوں حدیثوں سے ہو گیا کیونکہ آپ نے اپنی باتوں کے پہنچانے کا حکم دیا نہ یہ کہ کوئی امام اپنی رائے اور تجویز سے مسئلہ نکال کر پہنچادے اگر مذہب حنفی کی کتاب اور بخاری و مسلم کی کتاب ایک ہی قسم کی چیز تھی تو اس کا نام فقہ اور اس کا نام حدیث کیوں ہوا دونوں کے نام ہی سے دونوں کا فرق معلوم ہوتا ہے۔ مطبوعہ رسالہ میں یہ بھی لکھ دیا۔

چوتھی دلیل ہمارے دوست نے ”أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ پیش کی اور امام کو اولی الامر ٹھہرایا اس سے تو تقلید کا ابطال ہوتا ہے کیونکہ لفظ اولی الامر کہہ رہا ہے کہ بہت لوگ مراد ہیں نہ ایک، دوم جو اس آیت کے نزول کے وقت تھے ان کو معزول کر کے امام ابوحنیفہ کو ان کے جگہ منصوب ہونے کی کیا وجہ، سوم اختیار کے معنی اجتہاد کے کیونکر ہوئے، چہارم اس میں خدا و رسول و اولی الامر کی اطاعت کا حکم ہے، اگر رسول اور اولی الامر میں اختلاف ہو تو کس کو ترجیح ہوگی؟ پانچویں آیت کے بعد میں ہے کہ اگر جھگڑا پیدا ہو تو اللہ و رسول کی طرف رجوع کرنا چاہئے جس وقت جھگڑا درپیش ہے قرآن و حدیث کی طرف رجوع کرنا چاہئے نہ امام کی طرف پس تقلید باطل ہوئی۔

نمبر ۵: جملہ دلیل جو پیش ہوئی ”إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ“ اس سے تقلید کیونکر ثابت ہوئی بلکہ اس سے تو باطل ہوئی کیونکہ موافق اس آیت کے کسی کی بات سن کر یوں ہی مان لینا نہیں چاہئے بلکہ رسول کی کتاب اور اختیار والوں سے ملا لینا چاہئے علاوہ اس کے جب تقلید شخصی کے یہ معنی ٹھہر چکے کہ ہر مسئلہ میں ایک ہی امام کی تقلید کرنا تو میں کہتا ہوں اس جھگڑے میں یہ لوگ اپنے امام کے مقلد ہیں یا نہیں اگر مقلد ہیں تو امام کا قول اس بارہ میں دکھائیں ورنہ اس مسئلہ میں ان کے امام نے کچھ کہا یا نہیں اگر نہیں تو تقلید

شخصی نہیں رہی کیونکہ دوسرے کی طرف جانا پڑا اس مسئلہ میں۔ دوسرے ملا عارف و مولوی ہدایت اللہ صاحب کا وہ قول باطل ہوا کہ امام نے سارے مسائل تحقیق کر کے لکھ دیے کیونکہ امام نے مسئلہ تقلید کو نہ لکھا اب میں دکھاتا ہوں کہ ان کے امام نے اس مسئلہ میں کیا کہا یہ مسلم الثبوت ان کی معتبر کتاب ہے جس کو ہمارے سامنے تسلیم کیا اس میں لکھا ہے:

”عن ائمتنا لا یحل لاحد ان یقول بقولنا ما لم یعرف من ابن قلنا“

جس سے ثابت ہوا کہ بے دلیل قول ماننا حرام ہے پس اس مسئلہ میں یہ لوگ امام کے مخالف ہیں اور ان کا دعویٰ تقلید شخصی باطل ہو گیا۔

اس کے بعد طعن و تشنیع کے گرداب شروع ہوئے کہ الامان الامان آنکھ بند کر کے جو زبان کھولی تو توہین کا اور خلاف تہذیب کا کوئی مرتبہ اٹھا نہیں رکھا پھر غصہ فرو ہوا اور پسینہ پونچھ کر حواس درست ہوئے تو یہ کہنا شروع کیا۔ دیکھو شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اپنی کتاب مصنفی میں کیا لکھا ہے وہ کتاب پڑھنی شروع کر دی جس کا ما حاصل یہ ہے کہ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں مسائل اختلافیہ میں میرے نزدیک کوئی وجہ ترجیح کی نہ تھی جس میں مجھے تردد تھا اس لئے مجھ کو اشارہ ہوا کہ امام مالکؒ کی موطا کی طرف رجوع کرو۔

اور اس کے بعد مولانا شاہ ولی اللہ صاحبؒ کا ایک وصیت نامہ پڑھنا اور اس کی عبارت کا ترجمہ کرنا شروع کر دیا جس کا مطلب ہے کہ کتاب و سنت پر قائم رہو اور ہر روز قرآن مجید پڑھ لیا کرو ورنہ ترجمہ دیکھ لیا کرو۔ اور فقہاء کی تعریفات کو کتاب و سنت سے ملا کر دیکھ لیا کرو اگر موافق ہیں تو ٹھیک ورنہ انہیں پھاڑ ڈالنے چاہئیں اور کسی فقیہ کے کلام کو تمسک کر کے کتاب و سنت سے بے پروا نہ ہونا چاہئے۔ یہ ترجمہ نہیں خلاصہ ہے۔

اس کے بعد مولانا کی طرف متوجہ ہوئے کہ یہ حضرت کہ جن پر خفیوں کو ناز ہے اور جن کی تقریر نے ان کی کمر تھام لی یہ کون ہیں یہ بھی ہمیں لوگوں میں سے ایک ہیں ہمارے استاذ مولانا سید نذیر حسین صاحب کے شاگرد ہیں ہاں اتنی بات ہے کہ ان سے مل کر گئے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

ٹالٹوں نے فرمایا آپ کا وقت ہو چکا مولوی صاحب بیٹھے ادھر مولانا تو بڑی دیر سے تیار ہی بیٹھے تھے یکبارگی کھڑے ہو گئے اور ٹالٹوں سے کہا افسوس مجھے بہت کم وقت دیا گیا میرے دل کے ارمان دل میں رہ جائیں گے اور وقت دیجئے۔ ٹالٹوں نے کہا آپ کو یہ بھی بہت ہے ہمیں بھی آپ بہت کچھ کہہ دیں گے نا چار مولانا نے اسی کو منظور کیا۔

مولوی مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب:

مجھ کو تو اب کچھ کہنا ہی نہیں چاہئے اس لئے کہ جب تین روز کی گفتگو میں ہمارے فاضل مخاطب نے میرے دلائل کا کچھ بھی جواب نہیں دیا۔ گویا (بلکہ صرف) ہمارے دلائل کو تسلیم کر لیا مجھے اپنے مخاطب کا دل سے شکریہ ادا کرنا چاہئے، مگر کسی قدر جو اتنے بڑے وسیع بیان کی بابت لب کشائی کی ہے اس کو لائق جج آپ وزن کر سکتے ہیں کہ وہ ہماری کون سی دلیل کا اور کس بات کا جواب ہے شاید مولوی صاحب کے مقلد (جو بجز اس بات کے اور کچھ نہیں جانتے کہ ہمارا مولوی بھی تو بول گیا) جواب سمجھیں مگر مجھے ان کی سمجھ سے کیا وگرنہ حاصل کرنی ہے؟ نہیں ہرگز نہیں۔

اب جو کچھ ہمارے بیان کے جواب میں فرمایا ہے اس کا بحذف طول عبارت یہی خلاصہ ہے کہ جس پر غالباً آپ صاحبوں نے بھی نوٹ دے رکھے ہوں گے۔ پہلی بات رائے اور خبر میں فرق ہے مگر وہ فرق تقلید میں کوئی فرق پیدا نہیں کر سکتا اس لئے کہ جب

شروع میں میں نے تقلید کے معنی بیان کر کے یہ کہا تھا کہ اگر اس میں کچھ کلام ہو تو مولوی صاحب فرمائیں پھر نہ سنا جائے گا وہاں میں نے تصریح کر دی تھی اور معزز ثالثوں سے کہہ دیا تھا کہ آپ نوٹ کرتے جائیے اور آپ کے پاس نوٹ کئے ہوئے ہیں دیکھ لیجئے۔ وہاں تعمیم کر دی تھی کہ تقلید شخصی کسی کی بات کو بے دلیل یعنی بے قرآن و حدیث کے تسلیم کر لینا محض اعتبار سے پھر وہ کوئی بات ہو اور کسی کی بات ہو، اب خواہ رائے کو بے دلیل تسلیم کیا ہو یا خبر کو قطعاً تقلید شخصی ہے، کیا مولوی صاحب بہت جلد فراموش کر گئے اب سوچے تو کیا فائدہ؟ اور چلو اس وقت کے تسلیم کرنے کو جانے دو اب فرمائیے اس کی کیا دلیل (یعنی قرآن و حدیث سے ثبوت) کہ خبر کو تو بے دلیل تسلیم کر لو اور رائے کو نہ کرو؟ اگر یہ کہا جائے کہ رائے میں غلطی کا احتمال ہے؟ تو کیا خبر میں صدق و کذب کا احتمال نہیں؟ اہی حضرت وہاں تو کذب کا احتمال اور اس غلطی کا دغدغہ ساتھ لگا ہوا ہے اور اسی لئے رائے کی بابت کہیں قرآن مجید میں تفحص اور جانچ کرنے کا حکم نہیں دیا، خبر میں دے دیا دیکھو سورہ حجرات میں فرماتا ہے: ”وَ اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَاٍ فَتَبَيَّنُوْا“ کہ اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اس کو جانچ لو۔ اور یہ ایک صحابی کی خبر کی بابت نازل ہوئی ہے کہ جہاں عدالت ظاہر تھی چہ جائیکہ خیر القرون کے بعد کے لوگوں کی خبریں جن کی نسبت صحیح حدیث میں ”ثم يَفْشُوا الْكَذِبَ“ آگیا ہے کہ پھر جھوٹ پھیل جائے گا اس کو فسق کا زمانہ یا کذب کا زمانہ کہنا حدیث سے ثابت ہے پھر آپ کے پاس اس دینی خبر کی جانچ کا بجز اس کے اور کیا آلہ ہے کہ آپ اسماء الرجال کی کتابوں کے ورق الٹا کریں کہ جہاں خود خبر ہے یا رائے ہے پھر اس کو کیوں بے قرآن و حدیث کے تسلیم کرتے ہو۔ اسماء الرجال کے مؤرخوں کی بھی تو راویان حدیث کی نسبت رائے ہیں یا کسی کی رائیں بصیغہ خبر ہیں پھر اس گرداب سے نجات

نہ ہوگی اب اگر آپ اس رائے کو بے دلیل یعنی قرآن و حدیث نہیں مانتے اور اس کو تقلید جان کر نفرت کرتے ہیں یہاں بھی کیجئے چلو حدیث کا دروازہ بند ہو گیا۔

دوم آپ تمام صحیح بخاری کو تسلیم کر چکے ہیں ذرا اس کو پڑھ کر تو دیکھئے کہ خود امام بخاری علیہ الرحمہ کی اور پھر ان سے اگلے لوگوں کی کس قدر رائیں ہیں جو خبر اور حدیث کے صیغہ میں نقل کی گئی ہیں۔ اور بجز مرفوع حدیثوں کے اور جگہ جہاں قال ابن عباس و قال ابو ہریرہ وغیرہ ہے وہاں کس اعتماد پر کہہ سکتے ہیں کہ یہ ابن عباس و ابو ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود کی رائیں نہیں اور یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں جب کہ ہم ان کا استنباط و اجتہاد کرنا ثابت کر آئے ہیں۔ منصف اور جج کی جو آپ مثال لائے ہیں انصاف کیجئے وہ کیسی بے موقع مثال ہے۔ کیا جج منصف کی کسی شنیدہ خبر پر اعتبار کر کے ڈگری دے دیتا ہے یا اس کی پچشم خود دید بات پر۔ اب آپ فرمائیے بخاری سے لے کر اوپر تک درمیانے راوی شنیدہ بات بیان کر رہے ہیں یا کسی واقعہ کی پچشم خود دیکھنے کی شہادت دیتے ہیں۔ اور ہمارے کو منسوخ کرنا اور شہادت پر ڈگری دینا وہ بھی ہر جگہ نہیں بلکہ برعکس بھی ہوتا ہے کہیں رائے مستحکم ہو جو اصول قانون اور ہائی کورٹ و پریوی کونسل کے فیصلوں سے مستفادہ و مستنبط ہوتی ہے کبھی منسوخ نہیں کی جاتی اور خلاف واقع شہادت اسی رائے دہندہ کی رد ہو جاتی ہے۔ بس معلوم ہوا کہ رائے ہو یا خبر ہر ایک کا قبول و رد اس کی اصلی خوبی یا قبح پر موقوف ہے۔

اور ہمارے فاضل مخاطب نے جو ہم کو اس کہنے میں نا فہم بنایا ہے (کسی کی بات بے دلیل ماننا تقلید ہے) تو ہمارا سمجھ دار اور فہیم مخاطب ہم کو بتائے کہ کیا یہ تحقیق ہے؟ تقلید نہیں۔ ناظرین دونوں کی نا فہمی اور فہم کا آپ موازنہ کر سکتے ہیں کہ کون فہیم اور نا فہم ہے؟ میں اپنے فاضل مخاطب کی جناب میں کچھ عرض نہیں کر سکتا۔

اور ہمارے فاضل مخاطب کا یہ کہنا کہ اگر وکیل نے یا چپراسی نے یا کسی نے سعدی کا مصرعہ پڑھا وہ کس کا قول کہلائے گا یعنی اصلی قائل کا نہ کہ ناقل کا اور پھر اس پر یہ متفرع کیا ہے کہ یہ لوگ امام کا مقلد نہ کہلائیں کیونکہ انہوں نے ان کا قول سنا نہیں بلکہ اسی کے مقلد کہلائیں کہ جس سے یہ قول سنا۔ سبحان اللہ کیا ہی برجستہ اور عالمانہ تقریر ہے۔ کیا حضرت نے یہ معلوم نہیں کیا کہ اگر کوئی کسی بات کو بطور نقل کے کہتا ہے وہ کس کی بات کہلاتی ہے؟ عالی جناب وکیل یا چپراسی یا مصرعہ پڑھنے والا ناقل بن کر کہے گا اس کو قول تصور نہ ہوگا اور آپ نے کس مولوی سے یہ سنا ہے کہ وہ بطور نقل قول امام صاحب کے نہیں کہتا بلکہ اپنا قول جتلا کر کہتا ہو؟ اور قول کو اس قائل کی طرف منسوب کرنے کے لئے کیا اچھا قاعدہ بتایا ہے کہ اس سے سنا ہو یا اس کی کتاب میں دیکھا ہو اگر یہی بات ہے تو آپ کسی حدیث کو پیغمبر خدا ﷺ کا قول نہ فرماتے ہوں گے اس لئے کہ نہ آپ نے حضرت سے سنا نہ آنحضرت ﷺ کی تصنیف کردہ کتاب میں دیکھا۔ نازم بریں فہم۔

پھر اور جملہ دلائل میں صرف دو حدیثوں ”بلغوا عنی ولو آية“ و ”فلیبلغ الشاهد الغائب“ پر اس قدر کلام کیا ہے کہ اس کو تقلید سے کیا تعلق؟ تعلق ہم بیان کر آئے ہیں ناظرین کو معلوم ہے مگر آپ کو معلوم نہیں۔ کاش اس تعلق پر کچھ کلام کرتے تو معلوم ہوتا۔ آپ کا اس کے دلیل میں یہ فرمانا کہ ”دعوئی تو یہ ہے کہ سارے مسائل میں ایک ہی امام کی تقلید..... الخ“ فاضل مخاطب کے حافظہ کی شکایت کرتا ہے، یہ دعویٰ اس مناظرہ میں کب پیش ہوا تھا کاغذات موجود ہیں ذرا دیکھئے تو سہی، حضرت یہ دوسرا دعویٰ ہے جس کو ہم التزام مذہب معین سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس کے ثبوت کے لئے ہمارے پاس اور دلائل و اقوال علماء ہیں آپ تو زور میں آ کر سرے سے تقلید شخصی کے ہی منکر ہو گئے تھے اب ہمارا

دعویٰ جوت ہو گیا اور اس کی طرف سے کچھ جواب نہ ملے تو دوسری طرف چلے گئے ہم
 اس کے لئے بھی چار ہیں مگر پہلے اس دعویٰ کو تسلیم کیجئے، شاید شخص کے لفظ سے آپ بھیج
 سرائی میں ہر شخص کو ہر وقت ایک ہی کی تفسیر کرنا سمجھ گئے سو یہ آپ کی خوش فہمی ہے آگے
 چل کر فرماتے ہیں کہ بخاری و مسلم کے ماننے کے لئے یہی دلیل ہیں کیونکہ کتب حدیث کی
 تدوین اور تبلیغ حسب علم و فہم ہے جیسا کہ ان حدیثوں سے ظاہر ہے۔ سوائے ان
 صاحب بڑی مدت میں مدنی بن کر سامنے آئے۔ بخاری فرمائیے تو کسی کتب حدیث کی تدوین
 حضرت پیغمبر علیہ السلام کی کس حدیث سے ثابت ہے آپ کی حدیث "انی تو معلم یوں راہ
 حدیث تو لائے کہ جس میں تدوین کتب حدیث کا ذکر یا علم ہو۔ مگر آپ کو وہ حدیث بھی یاد
 ہے کہ جس میں حضرت نبی ﷺ نے تدوین حدیث سے منع کیا ہے۔ "لا تكتبوا عی
 غیرو القرآن"۔ اور اگر یہ آپ کا حکم تھا تو صحابہؓ کے ہمد میں اس پر عمل کیوں نہیں ہوا؟ اور
 اگر یہ بھی ہو تو بخاری و مسلم کی کتاب کی صحت کہ جن میں استنباط و آراء بھی ہیں کس حدیث
 سے ثابت ہے؟ اور اگر یہی تبلیغ ہے تو اس کا استنباط کہ جو قرآن و احادیث کے مطالب تہیہ
 کا اظہار ہے اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کس لئے تبلیغ نہیں ذرا فرق تو بیان فرمائیے۔

یہ ہمارے بیان کے متعلق بحث فہمی جس کا ہم جواب دے چکے مگر یہ تو فرمائیے کہ
 اس بے بنیاد بیان کو ہمارے دلائل سے کیا لگاؤ ہے کس دلیل پر منع ہے معارفہ ہے لفظ ہے
 یا بقاعدہ معارفہ ہے کیا چیز؟ ایک پریشان کھجکا اور بے تک گفتگو۔

مجھ سے پہلے جو کچھ بیان ہوا ہے اس کے متعلق جو کچھ کا ضل مخاطب نے بیان
 فرمایا ہے اگر اس کی پوری قطعی کھولوں تو مجھے ہمارے مہربان حالت کچھ دقت دے دیں دقت
 خیر مخاطب ہی پر کلام کرتا ہوں اور درمیانی لایعنی باتوں کو چھوڑتا ہوں۔

مولوی عبدالعزیز صاحب کے اول جرح کا جواب:

آپ نے آیت ”فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ“ پر یہ جرح کی ہے کہ اول میں ف ہے جس کا ترجمہ پس ہے۔ (۲) ”أَهْلَ الذِّكْرِ“ میں تعیم ہے۔ (۳) ”أَهْلَ الذِّكْرِ“ چاہتا ہے کہ کسی کی خبر بتائے نہ کہ اپنی رائے۔ (۴) ابوحنیفہ اہل الذکر نہ تھے۔ نزول آیت کے وقت بہت لوگ اہل الذکر تھے۔ (۵) ابوحنیفہ مر گئے ان کے اقوال بھی مر گئے اب ان سے پوچھ نہیں سکتے۔ (۶) ”لَا تَعْلَمُونَ“ چاہتا ہے کہ اگر نہ جانو تب پوچھو اور جو قرآن و حدیث سے معلوم ہو تو کیا حاجت؟

جواب:

ف کے مقدم ہونے سے استدلال میں کوئی فرق نہیں آتا، تعیم بھی ہمارے لئے مفید ہے جس میں ائمہ مجتہدین بھی شامل ہیں۔ اہل الذکر کے یہ معنی لینا کہ وہ کسی کے اقوال جانتا ہو محتاج دلیل ہے اس پر کوئی دلیل بیان نہیں کی۔ علی سبیل التسلیم ابوحنیفہ وغیرہ ائمہ استنباط کر کے دوسرے کے قول ہی کو تو بیان کر دیتے ہیں یعنی خدا و رسول کے۔ نزول آیت کے وقت اگر ہزاروں تھے تو کیا یہ سوال کرنا انہیں تک محدود تھا؟ ہرگز نہیں بلکہ بعد والوں کو بھی شامل ہے بحکم تعیم الفاظ پس ابوحنیفہ کے عہد میں گو اور بھی ہوں مگر یہ سب میں بہتر تھے کہ ان سے پوچھا جائے بہتر نہیں مساوی سہی تب بھی پوچھنا ان سے ضرور ہوا مر جانا پوچھنے کے منافی نہیں ان کے اقوال میں سب مشکلوں کے جواب ہیں اس لئے وہ زندہ ہیں اور یہ کہنا کہ مرنے سے اقوال بھی مر جاتے ہیں تو شاید آپ کے نزدیک بخاری و مسلم وغیرہ محدثین رحمہم اللہ زندہ ہیں؟ پھر کیا ان کے اقوال مر گئے اسی طرح صحابہ و آنحضرت ﷺ کی بابت کیا کہو گے؟ اس بات سے بوء الحاد آتی ہے ”لَا تَعْلَمُونَ“ کی قید ہمارے لئے

مفید ہے اس لئے کہ ہم جب ہی تو ائمہ سے پوچھنے کے محتاج ہوتے ہیں کہ جب ہم کو بظاہر وہ بات قرآن و حدیث میں نہیں ملتی۔ پھر یہ حضرات ہم کو اسی قرآن و حدیث کی تہہ میں سے نکال کر وہ بات ہم کو بتا دیتے ہیں ہم ان کی نسبت بے علم ہوتے ہیں وہ علم والے۔ ورنہ ان کی تقلید کی ضرورت ہی کیا تھی؟ اور جواب سے پہلے مولوی صاحب کا یہ فرمانا کہ اہل سنت و جماعت کا لفظ تقلید کے معنی کو باطل کرتا ہے، مولوی صاحب کے علم و فضل کا نتیجہ ہے، مولوی صاحب نے امام ابوحنیفہؒ کو اہل سنت و جماعت سے غیر کس لئے سمجھ لیا۔ پھر غیر غیر کیا کہتے ہیں، اس کو بھی جانے دو کلام تقلید شخصی میں ہے کسی کی ہو چلو امام شافعیؒ تو اہل سنت و جماعت میں داخل ہیں انہیں کی کرو۔ مولوی صاحب کے فہم عالی میں کسی شخص کی تقلید کرنا جماعت اہل سنت سے باہر کر دیتا ہے اگر ایسا ہے تو مولوی صاحب امام بخاری و مسلم کی اور اسماء الرجال کے مؤرخوں کی اور ابن حزم و ابن قیم و قاضی شوکانی و میاں صاحب کی تقلید کر کے اہل سنت سے خارج نہ ہوئے اور ائمہ تقلید کی تقلید کر کے خارج ہوئے تو ہم جمہور اہل اسلام اہل حریم و غیرہ کی گھر کی جماعت ہے جس کو چاہا نکال باہر کیا۔ ہم میں اور آپ میں مقلد ہونے کی حیثیت سے فرق ہی کیا ہے ہم نے ایک بڑے عالم کے پہاڑ کی آڑ لی ہے آپ لوگ ہر کس و ناکس کی تقلید کرتے ہو گھر بہ گھر مارے مارے پھرتے ہو، کسی نے کیا خوب کہا ہے: یک در گیر محکم گیر۔

چوتھے اجلاس میں:

جو آیت ”لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ“ پیش ہوئی تھی اس پر ہمارے مخاطب فاضل نے یہ جرح کی کہ ”بَعْدَ إِصْلَاحِهَا“ کا لفظ اس لئے چھوڑ دیا کہ اصلاح کا زمانہ صحابہؓ کا تھا اس کے بعد ابوحنیفہؒ نے فرض واجب سنت مستحب احکام کی تقسیم کر کے فساد کر دیا اور وضو

کو بگاڑ دیا تین بار دھونا تھا انہوں نے کہہ دیا کچھ ضرورت نہیں اور برائڈی اور پوٹ شراب کو حلال کر دیا، ہدایہ میں مذکور ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو دلیل میں مذکور نہ ہونے سے کیا قصور لازم آگیا؟ اب رہی یہ بات کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فساد برپا کر دیا مولوی صاحب کا وضو شکست کر دیا شراب برائڈی حلال کر دی پوٹ جائز کر دی یہ دوسری بات ہے چلو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تقلید نہ کرو امام شافعیؒ یا امام مالکؒ یا امام احمدؒ کی کرو کیا وہ بھی مفسد اور شراب حلال کرنے والے تھے؟ اصل دعویٰ میں امام ابوحنیفہؒ کا نام بھی نہیں اور ہم یہ کب کہتے ہیں کہ ان کے سوا کسی کی تقلید نہ کرو۔

رہے یہ طعن اب ان کا جواب میں ایسا دے سکتا ہوں جس کی تلخی مولوی صاحب گھر تک نہ بھولیں مگر: گفتگو آئین درویشی نبود، ورنہ باتو ما جراہا داشتیم۔ تہذیب و حیا مانع ہے، فصر جمیل۔

اب جو آپ وضو بگاڑنا فرماتے ہیں یہ آپ کے سمجھ اور علم و فضل اور دیانت کی خوبی ہے امام ابوحنیفہؒ نے کہاں فرمایا ہے کہ تین بار وضو میں ہر عضو کا دھونا مسنون نہیں آپ نے تو اس حدیث سے کہ جس کو بخاری نے بھی روایت کیا ہے کہ: ”توضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرة مرة و مرتین و ثلاث مرات“۔ (یہ بخاری ہمارے ہاتھ میں ہے ملاحظہ فرمائیے) یہ بات بتلائی ہے کہ ایک بار دھونا فرض ہے اس کے بغیر وضو نہ ہوگا اور دو بار یا تین بار دھونا سنت ہے فرض اور ضروری نہیں اس لئے کہ فرض زیادہ ضروری ہوتا تو حضرتؐ ایک بار پر اکتفی نہ فرماتے اور اس میں بھی تعلیم مقصود تھی اور اس جگہ سے فرض واجب سنت مستحب کے مراتب دریافت کئے کہ یہ حکم کس مرتبہ میں ہے، یہ امام ابوحنیفہؒ کا

فساد ہے؟ سچ کہا حضرت سعدی نے :

چشم بد اندیش کہ برکنده باد
عیب نماید ہمہ ہنرش در نظر

رہی برائندی اور پوٹ کی اباحت جس کا آپ ہدایہ میں حوالہ دیتے ہیں اگر سچے ہو اور کچھ شرم بھی ہے تو یہ ہدایہ رکھا ہے اس میں دکھائیں۔ حضرت یہ نیا اعتراض نہیں پہلے بھی چند کوڑ مغز قل اعوذے ہو گزرے ہیں جن کو یہ لیاقت تو کہاں تھی کہ ”ہل يجوز القياس في اللغة؟“ کی بحث کو سمجھتے پھر اس پر خمر کے اس اصلی معنی کو دیکھتے جو نزول قرآن کے وقت اس لفظ سے متبادر تھے پھر اس پر قیاس کر کے ہر ایک مسکر کو حرام کہنا نہ خمر۔ اس کی حقیقت کو سمجھتے ذرا لمبی ڈاڑھی پھٹکار دی اور امام ابو حنیفہؒ پر اعتراض جڑ کر شہرت حاصل کرنے کے امیدوار بن بیٹھے آپ ان کے مقلد ہیں آپ برا نہ مانیں آپ نے ہدایہ پڑھا بھی ہے؟ میں کہتا ہوں آپ تو کیا آپ کی یہ تمام جماعت بھی مجھ ناچیز کے سامنے ہدایہ کا صحیح مطلب تو بیان کر دے۔ معزز ثالث اجازت دیں تو ابھی علم و فضل کی قلعی کھل جاتی ہے، شاید صحیح عبارت بھی نہ پڑھ سکیں کیونکہ صرف و نحو تو بدعت ہونے کے سبب آپ صاحبوں نے پڑھی نہ ہوگی۔

اگر اس کے مقابلہ میں تمہارے مولویوں کے وہ فتوے اور رسالے پیش کروں کہ جن میں ختم نبوت کا انکار اور منی کا شکر میں لپیٹ کر کھانا درست ہے وطی فی الدبر درست مرد کو چاندی کا زیور درست شیر خوار لڑکے کا پیشاب پاک خنزیر کی چربی درست تو مسلمانوں کے سامنے منہ دکھانے کی بھی جگہ باقی نہ رہے۔

کاش مکہ مدینہ میں دارالاسلام اور علماء کا گھر ہے (اور وہ نئے دیندار ہندی لوگ

نہیں کہ جن کو صحیح قرآن پڑھنا بھی نہیں آتا اور بخاری کو ”بوکھاری شریف“ کہتے ہیں اور پھر محدث اور مجدد اور مجتہد) ان کے سامنے آپ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو مقلد کہیں تو معلوم ہو:

دھول دھپہ اس سراپا ناز کا شیوہ نہیں
ہم ہی کر بیٹھے تھے غالب پیش دوستی ایک دن
فصیر حبیب (اللہ علی ما نفعل وکیل)

اس بات کا جواب تو آپ کی تقریر میں مولیٰ بابو صاحب نے دے دیا تھا کہ کوئی عالم دیندار اپنے دھرم کو نہیں بگاڑ سکتا، جس پر عالی جناب کو پسینہ آگیا، اس کے بعد اپنے زعم میں تیسری دلیل کا جواب دیتے ہوئے صرف حدیث ”لا یحل دم امرء“ جو تائید میں آئی تھی اس کا ایک ٹکڑا بے ضرورت سمجھ کر ترک ہونے پر مولوی صاحب نے جو زبان درازی کی ہے اس کو جواب سے کچھ علاقہ نہیں مگر مولوی صاحب کا یہ فرمانا کہ لفظ منکم موجودین کو چاہتا ہے جو نزول کے وقت موجود تھے، قابلِ داد ہے اور آیات میں جو یہ لفظ ہے جیسا کہ ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ“ الایہ وہاں بھی آپ یہی فرمائیں گے پس تمام خطاب کے صیغے اسی وقت کے لوگوں کے لئے ہوں گے ”اقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ، اَتُوا الزَّكٰوۃَ“ مولوی صاحب اور ان کے مقلد تو اس وقت تھے نہیں پھر یہ تو آزاد ہیں نہ ان پر نماز فرض نہ زکوٰۃ، یہی تو میں نے شروع بیان میں عرض کیا تھا کہ ترکِ تقلید میں بڑے بڑے اور بڑی آزادی ہے، اور اولی الامر جمع کے صیغے ہونے سے آپ تقلید کو جب باطل کرتے کہ ہم صرف ایک ابو حنیفہ ہی کی تقلید کا حکم دیتے جب کہ اور بھی ائمہ ہیں پھر جمع کا اطلاق ٹھیک ہوا یا نہیں؟

پہلی دلیل میں "ہد اللہ" کی سند پر اور لفظ "اتبعوا" پر کہ اصل کتاب میں نہیں

اور اس حدیث میں ملے پر کہ اس کا راوی ضعیف ہے یہ اعتراض کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو تائید میں ہیں اصل استدلال آیات و احادیث بخاری

سے ہے پھر ان کے نہ ہونے سے دلیل میں کیا فرق آگیا؟ اور قلمی نسخے میں لفظ "اتبعوا"

ہے آپ بخاری کے نسخوں کو ملاحظہ فرمائیے اور ہندوستان اور مصر کی مطبوعہ نسخوں کو یاد رکھو

دیکھئے کہ حدیثیں کی حدیثیں ندارد اور ابو خلف ائمہ کا ضعف کس آیت یا حدیث سے معلوم

ہوا؟ یحییٰ بن معین کے کہنے سے جس پر کوئی دلیل نہیں پھر اب آپ نے یحییٰ کی تقلید کی یا

نہیں؟ اور آپ نے یہ بھی بتا دیا کہ صحاح ستہ میں ضعیف حدیثیں بھی ہیں، اسی لئے تو ہم

آپ کو کہتے ہیں کہ یحییٰ جس کی مدح کرتے ہیں ان کے کہنے پر عمل کیجئے اور ان سے پوچھا

کیجئے مگر اس سے آپ چڑتے ہیں۔

مگر بعد کے بیان میں جو آپ نے درفشانی کی ہے کہ "اتبعوا" دو گروہ چاہتا ہے

اس کا مطلب آپ سے پوچھا بھی مگر پھر بھی واضح نہ ہوا لو ہم سمجھ گئے گو آپ نہ سمجھے ہوں

آپ فرماتے ہیں جمع کا صیغہ ہے مگر تقلید کرو فرادی فرادی ثابت نہیں۔ اے سبحان اللہ کیا

کہنے ہیں "اتَّبُوا الزُّكُوَّةَ" سے بھی آپ یہی سمجھئے کہ مل کر زکوٰۃ واجب ہے اکیلے پر نہیں اور

"لَا تَقْرَبُوا الزِّنَا" میں بھی سب کو مل کر زنا کرنا ممنوع ہے اکیلے اکیلے پر نہیں، اسی برتے

پر آپ حضرات ائمہ کی تقلید چھڑا کر آپ قرآن و حدیث سمجھنے کے مستحق بنتے ہیں: بایں خواری

امید ملک داری۔

اور اولوالامر پر اعتراض بے جا ہے جب صحابہؓ نے اس کے معنی علماء کے لئے

ہیں تو پھر ہم اب اور کی کب سنتے ہیں اور وہ بھی ہندی کی۔

اور امیری پر جو اعتراض ہے وہ بھی لغو ہے کیونکہ معنی کی تعلیم دلائل سے ثابت کر چکے، یہ تو جو مجھ سے پہلے اپنا بیان فرمایا تھا اس کا جواب ہے۔

اب جو میرے روبرو دو روز تک ارشاد ہوا اس کا بھی سنئے:

پہلی بات آپ نے یہ فرمائی کہ بیضاوی نے تقلید کو حرام لکھا ہے اور آپ نے عبارت بھی دکھائی جس سے آپ کی جماعت خوش ہوئی ہوگی کہ مولوی صاحب نے فتح پانی اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی شرمناک کاروائی اگر دیدہ و دانستہ عمل میں آئی ہے تو علماء کی شان سے نہایت بعید ہے اور اگر سمجھ ہی ایسی تھی تو کچھ مضائقہ نہیں، اب میں اس عبارت کو اور قرآن مجید کی اس آیت کو معزز ثالثوں کے سامنے پیش کرتا ہوں دیکھئے سیل کا ترجمہ..... ترجمہ دیکھا گیا..... یہ آیت بت پرستوں کے حق میں ہے جو تقلید آبائی میں بت پرستی کرتے ہیں جن کا یہ مقولہ تھا ”بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَائُنَا“ جس کے جواب میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ”أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ“ کہ کیا جب بھی ان کے طریقے پر چلیں گے کہ ان کے باپ دادا بے عقل اور گمراہ ثابت ہو جائیں۔ ایسی تقلید کو ہم کب واجب کہتے ہیں اس کو ہم بھی حرام کہتے ہیں پھر کہاں یہ تقلید اور کہاں ائمہ مجتہدین کی تقلید جو قرآن و احادیث کے مطالب سمجھاتے ہیں اپنے گھر کی کوئی بات نہیں کہتے۔ یہ دھوکے بازیاں تو عوام غیر مقلدین کرتے ہیں۔ اس قسم کی تقلید اگر کرتے ہیں تو باوجود دعویٰ ترک تقلید حضرات غیر مقلدین ہی کرتے ہیں۔ جو کچھ ابن حزم و ابن تیمیہ و ابن قیم و داؤد طاہری و قاضی شوکانی زیدی یا ان کے موجود ملاں کہہ گئے ہیں وہ قرآن مجید کے صریح خلاف ہی کیوں نہ ہو اور احادیث اور جمہور محدثین ہی کے خلاف کیوں نہ ہو اسی کو قبول کرتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ اس کو عمل بالحدیث بھی کہہ کہہ کر جنت کے مستحق بنتے ہیں جن

لوگوں کے نام لئے گئے ہیں اگر ان کے مسائل مختصر پیش کروں اور اس کے مقابلے میں آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ بھی دکھاؤں تو یہ گھنڈہ اسی میں تمام ہو جائے خیر پھر بھی سہی یا رزندہ صحبت باقی۔

اب اس کے مقابلہ میں انہیں بیضاوی کی یہ عبارت ملاحظہ ہو کہ جہاں وہ تقلید ائمہ کو واجب کہتے ہیں، اسی مقام سے اگلی عبارت کو پڑھتے ہوئے ہمارے مخالف کو شرم کیوں آئی، دیکھئے:

”اما اتباع الغير فی الدین اذا علم بدلیل ما انه

محق كالانبياء و المجتہدین فی الاحکام فهو فی الحقیقة

لیس بتقلید بل اتباع لما انزل اللہ تعالیٰ۔“

(بیضاوی ج: ۱ ص: ۸۹، مطبع کشوری)

یعنی غیر کا اتباع جب کہ کسی دلیل سے یہ ثابت ہو جائے کہ وہ حق پر ہے (یہی حسن ظن ہے، انبیاء کا حق پر ہونا معجزات سے مجتہدین کا ان کی علمی اور دینی شہرت سے ثابت ہوتا ہے) جیسا کہ انبیاء اور مجتہدین کا احکام میں اتباع ہو تو وہ فی الحقیقت تقلید نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی نازل کی ہوئی چیز کا اتباع ہے۔

دیکھئے تقلید ائمہ مجتہدین کو ما انزل اللہ کا اتباع کہہ دیا، بلحاظ انہیں دلائل کے جو میں نے پیش کئے، اور سچ ہے مجتہدین کا اتباع دراصل اللہ اور رسول کا اتباع ہے گو بظاہر ان کی تقلید ہے، کیونکہ مجتہد اپنے گھر سے کچھ نہیں کہتا۔

پھر اسی صفحہ میں بیضاوی یہ بھی فرماتے ہیں:

”و اما اتباع المجتہدین لما اوی الیہ ظن مستند

الی مدرک شرعی فوجوبہ قطعی و الظن فی طریقہ کما
بینا فی الکتب الاصولیۃ۔“

ترجمہ: لیکن مجتہدین کا اس چیز میں اتباع کہ جس کی طرف
ان کا ظن کسی شرعی وجہ سے پہنچتا ہے تو اس کا وجوب قطعی ہے اور ظن
اس کے طریقہ میں ہے جیسا کہ ہم نے اصول کی کتابوں میں بیان
کیا۔

یعنی مجتہدین جو احکام کو کسی دلیل شرعی سے ثابت کرتے ہیں گو اس بات کے
ثابت کرنے میں ظن ہو لیکن اس کی پیروی واجب ہے اور یہی امام فخر الدین رازیؒ نے اپنی
تفسیر میں بیان کیا ہے مختلف مقامات پر اور تمام اصول کی کتابوں میں یہی ہے خواہ وہ حنفیوں
کی ہوں خواہ شافعیوں کی دیکھو مسلم الثبوت و مختصر الاصول و میزان و بدیع الاصول وغیرہ
وغیرہ۔

اب اس تمام جماعت کے دادا استاذ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلویؒ

کی تفسیر عزیزی کو ملاحظہ فرمائیے:

”ازاں جملہ مجتہدین شریعت و شیوخ طریقت ان کہ حکم
ایشاں بطریق واجب مخیر نیز لازم الاتباع است بر عوام امت زیرا کہ
فہم انرار شریعت و دقائق طریقت ایشاں را میسر است۔“

(فتح العزیز مطبوعہ کلکتہ ص: ۱۲۵)

یعنی جن لوگوں کا اتباع واجب ہے ان میں سے مجتہدین

شریعت اور پیران طریقت ہیں کہ جن کے احکام کو ماننا بصورت

واجبِ مخیر لازم ہے یعنی اختیار ہے خواہ ابو حنیفہؒ کی پیروی کرے خواہ شافعیؒ کی خواہ مالکؒ و احمد بن حنبلؒ کی، کیونکہ یہ لوگ اسرارِ شریعت سمجھنے والے ہیں۔

یہ شاہ عبدالعزیز صاحبؒ مولانا حاجی اسحاق صاحبؒ کے نانا اور استاذ اور پیرِ طریقت ہیں، اور حاجی اسحاق صاحبؒ مرحوم مولوی سید نذیر حسین صاحبؒ کے استاذ ہیں اور وہ اس تمام جماعت کے۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحبؒ مرحوم کے علم و فضل، تقویٰ و دیانت کا نہ صرف ہند میں بلکہ عرب و عجم میں ڈنکا بج چکا ہے پھر نہ وہ سمجھے نہ ان کے نواسے نہ ان کے اور شاگرد جو بڑے بڑے علماء تھے اور ہیں سمجھے تو یہ لوگ سمجھے جو سب سے الگ اپنی ڈیڑھ اینٹ کی جدی مسجد چنتے ہیں۔ ہمارے نبی ﷺ اس بات کی پہلے سے خبر دے چکے ہیں:

”یُخْرِجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمَ أَحْدَاثِ الْإِنْسَانِ
سَفَهَاءَ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا
يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرِقُونَ مِنَ الدِّينِ مَرُوقَ السَّهْمِ مِنَ
الرَّمِيَةِ“۔ (متفق علیہ)

کہ آخر زمانہ میں ایک گروہ ظاہر ہوگا نو عمر (لوٹڈے
چھوکرے) احمق ہوں گے، حدیثِ پیغمبرؐ کی پڑھیں گے اور قرآن
پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے نیچے نہ اترے گا، دین سے ایسے نکل
جاویں گے جیسا کہ تیر شکار سے پار ہو جاتا ہے۔

یعنی احمق اور ناتجربہ کار ہوں گے بات بات پر حدیث لائیں گے مگر دراصل بے

دین ہوں گے، اور یہ بھی فرما گئے ہیں کہ اس امت کے آخر لوگ قریب قیامت پہلوں پر
لخت کریں گے، یعنی زبان درازی بزرگان دین پر کریں گے سو یہ بھی ناظرین نے دیکھ لیا
امام ابوحنیفہؒ کی کیسی توہین کی گئی اور ان کو مفسد دین قرار دیا گیا جن کو دمانے سے مان لیا
برخلاف ان کے معتقد علیہ لوگوں کے۔

آپ نے یہ جو فرمایا کہ ”فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ“ کی تفسیر میں امام رازیؒ نے لکھ
دیا کہ اس آیت سے تقلید ائمہ کا ثابت کرنا بے کار ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ خود
فرما چکے ہیں کہ یہ آیت قرآن میں چار جگہ آئی ہے، پھر آپ نے ایک مقام پر بلحاظ سیاق و
سباق ایک جگہ اس سے تقلید ثابت نہ کرنے سے یہ کیونکر جان لیا کہ اور تینوں جگہوں میں بھی
امام رازیؒ اس سے تقلید کا ثبوت روا نہیں رکھتے۔

ولو سلمنا یہ امام رازیؒ کی رائے ہے خود امام رازیؒ تقلید کا ثبوت کر چکے ہیں جیسا
کہ دلائل میں مذکور ہوا خیر اس آیت سے اس مقام پر نہیں سہی اور دوسرے مقام سے اور
دوسری آیت سے سہی۔

اور یہ کہنا کہ اگر تقلید ہے تو علماء کی نہ تقلید شخصی، عجب بات ہے کیا ائمہ مجتہدین
علماء نہیں جہلاء ہیں؟ اور وہ ایک تو نہیں کئی ہیں ہر ایک کی تقلید شخصی ہو سکتی ہے یہ شخصی آپ کو
جمع کے افراد پر منطبق کرنی کسی نے اس مجلس میں نہیں سمجھائی۔

اور ”اتبعوا السواد الاعظم“ پر جو آپ کی جرح ہے وہی ہے جو پہلے کر چکے،
اس کا جواب بھی ہو چکا ہے مگر ایک نئی بات گرما گرم آپ نے یہ فرمائی کہ اگر بڑے گروہ اور
جمہور کی طرف حق ہو تو یزیدیوں کا برحق ہونا ثابت ہو جائے، کیونکہ ادھر جمہور تھے۔ سبحان
اللہ۔ یہ معلوم ہوا کہ علم تاریخ میں بھی فاضل مخاطب کو پورا ملکہ ہے۔ حضرت یہ کس نے کہہ

دیا کہ جمہور ادھر تھے؟ جمہور اور بڑا گروہ حضرت امام حسینؑ کی طرف تھا، یہ اور بات ہے کہ مصرک میں آپ کی گروہ کو خبر نہ ہوئی، فریق ثانی جو صرف اہل شام تھے بہت زیادہ آگے جیسا جنگل میں کوئی بادشاہ، چور بد معاش کی گروہ کو مع چند خدمتگاروں کے مل جائے تو کیا بڑا گروہ اور جمہور چوروں کی طرف سمجھا جائے گا؟ ہرگز نہیں! امام حسینؑ کی شہادت کے بعد صرف ایک مختار سقفی نے جو دراصل انتقام امام کے بہانہ سے اپنی بادشاہت چاہتا تھا کس قدر مسلمان اس کے ساتھ ہو گئے اور یزیدیوں کا کیا پتلا حال کیا معلوم ہوا کہ جمہور کس کی طرف تھا؟

اور اجماع کے ابطال پر جو دو آیات آپ نے پیش کیں ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ قَلِيلٌ مَّا هُمْ“، ”وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ“۔ شاید آیات کے مطالب فہم عالی میں نہ آئے، بے شک کفار و مشرکین بہت ہیں اور جملہ بنی آدم میں سے ایماندار نیکو کار و شکر گزار بہت کم ہیں، یہ قلت ان کے لحاظ سے ہے مگر ان میں جمہور کا اعتبار ہے۔

پارلیمنٹ کے ممبر تعداد میں انگلینڈ کی تمام رعایا سے بہت کم ہیں مگر پھر ان کی جماعت میں سے کثرت کی طرف لحاظ ہوگا جدھر کثرت سے ممبر ہوں گے وہی بات معتبر ہوگی ایک دو کا اعتبار نہ ہوگا۔ سمجھ میں آیا؟

افسوس جماعت کو جس کی فضیلت اور برحق ہونا آیت: ”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ“ وغیرہا اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کس حیلہ سے باطل کیا جاتا ہے؟ مگر یہ خبر نہیں رہی کہ اگر جمہور اور اجماع کوئی چیز نہ رہے گا تو پھر کتب حدیث خصوصاً صحیح بخاری و صحیح مسلم کی صحت و اعتبار پر پھر وہ کون سی دلیل آپ کے پاس باقی رہ جائے گی؟

شام کہ از رقیباں دامن کشاں گزشتی، گوشت خاک ماہم برباد رفتہ باشد۔ بہت خوب شیشے کے گھر میں بیٹھ کر دوسرے کے قلعہ پر پتھر پھینکنا آپ ہی کا کام ہے۔

آیت ”لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ“ پر جو آپ نے نئی جرح کی وہ یہ ہے کہ امام مالکؒ نے ابوحنیفہؒ کی تقلید کیوں نہ کی ان کے شاگردوں نے کیوں نہ کی؟ یہ اس آیت پر کیا جرح ہے؟ یہ بے نیکی بات ہے، اور بات بھی بے ٹھکانہ۔ یہ ہم نے کب کہا ہے کہ تمام جہان پر صرف امام ابوحنیفہؒ کی تقلید واجب ہے اور یہ بھی کب کہا تھا کہ مجتہدوں پر بھی دوسرے مجتہد کی تقلید واجب ہے۔

امام مالکؒ و شافعیؒ خود مجتہد تھے اور امام صاحب کے شاگرد اصول و قواعد اجتہاد میں امام کے مقلد تھے فروع کے استنباط کرنے میں مگر انہیں اصول و قواعد سے جن کو حضرت امام ہمامؒ سے حاصل کیا تھا آپ مجتہد تھے۔ اب اگر آپ لوگ بھی مجتہد ہیں تو تقلید نہ کیجئے، اور ابوحنیفہؒ کا جو آپ حق پوچھتے ہیں تو ان کا وہی حق ہے جو فن حدیث میں امام بخاری علیہ الرحمہ کا حق ہے، پھر آپ جیسی تقریر کوئی مخالف صحیح بخاری آپ کے مقابلہ میں بھی کر سکتا ہے کہ ان کا کیا حق ہے جو ان کی کتاب کو اصح الکتاب کہا جائے اور اس کے مقابلے میں سب کو چھوڑ دیا جائے۔ اب بھی سمجھ میں آیا؟

آیت ”أَطِيعُوا اللَّهَ..... الْخ“ پر آپ کی جدید جرح یہ ہے کہ اس سے تو خود تقلید باطل ہوتی ہے کیونکہ جب ابوحنیفہؒ کی تقلید کی تو خدا و رسول کی اطاعت نہ ہوئی۔ یہ بھی بے سمجھی کی جرح ہے کیا آپ کو ابھی حضرت بیضاوی وغیرہ مفسرین نے نہیں سمجھایا کہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ماننا درحقیقت اللہ اور اس کے رسول کا قول ماننا ہے کیونکہ یہ اپنے گھر سے کچھ نہیں فرماتے، اللہ اور اس کے رسول ہی کے قول کی شرح کرتے ہیں۔

اور امام صاحب کے اولی الامر ہونے پر جو آپ نے جرح کی اور سخت الفاظ میں یعنی کوڑے پٹے اور قید میں جانے سے ان کا اولی الامر ہونا باطل کیا، کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے عہد میں اولی الامر نہ تھے یا ان کے بعد ان کے حواری نہ تھے، پھر وہ کہاں کے بادشاہ تھے کس لشکر کے جنرل تھے پھر کیا ان پر کوڑے نہیں پڑے قید میں نہیں ڈالے گئے؟ اسی طرح امت محمدیہ میں بزرگوں کے ساتھ کیا کیا ہوا کیا امام احمد بن حنبلؒ پر کوڑے نہیں پڑے، کیا سیدنا امام حسین علیہ السلام کا سر قلم نہیں ہوا پھر کیا یہ اولی الامر نہ تھے؟ ابی حضرت اس چند روزہ دنیاویہ تکلیفوں ہی کا خلعت عطا ہوا ہے ذرا احادیث کو بھی دیکھئے کہ سخت تر بلائیں نبیوں پر پڑتی ہیں پھر درجہ بدرجہ۔

امر حکم کو کہتے ہیں جس کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ" کہ حکم اسی کا ہے پھر وہ اس کے رسول کے وارثوں کو جو علم و تقویٰ کا ورثہ پاتے ہیں اسی لئے ابن عباسؓ وغیرہ صحابہ نے اولی الامر کے معنی علماء بیان کر دیئے مگر آپ کے نزدیک تو اولی الامر وہ ہے جو لٹھ باز ہو اور خواہ وہ کسی کو نے میں بیٹھ کر دس بیس غریب غربا پر ظلم و ستم کر کے ان کے املاک و اراضی چھین چھان کر حاکم و رئیس بن بیٹھے وہی آپ کے نزدیک اولی الامر اور امیر المؤمنین ہے امام ابوحنیفہؒ و امام احمدؒ کے کوڑے مارنے والے جابر و ظالم ابنائے دنیا تو اولی الامر ان کی اطاعت فرض اور ان کی حرام اور یہ ذلیل۔ توبہ کرو خدائے قہار سے ڈرو۔

آنٹھویں اجلاس میں جو مولوی صاحب نے جرح کی وہی ہے جو پہلے کرچکے جس کا جواب ہو چکا، صرف نئی بات یہ کہی ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے:

"إِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا

السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ مَسِيلِهِ

اور اماموں نے ایک دین میں تفریق کر دی، شافعی حنفی مہنکی دین ہو گئے، اس کا جواب مولوی صاحب کی قرآن دانی کے موافق تو یہی ہے کہ اس وقت جب کہ یہ آیت نازل ہوئی چاروں امام کہاں تھے؟ پھر یہ ان کے لئے ہی ہے جو اس وقت موجود تھے۔ مگر یہ جواب ہم پسند نہیں کرتے کیونکہ اعتبار عموم الفاظ کا ہے۔ اس کے موافق یہ جواب ہے کہ ائمہ اربعہ کا ایک ہی دین اور ایک ہی راستہ سیدھا ہے وہاں تفرق کا نام بھی نہیں رہا، جزئیات مسائل کا اپنی تحقیق کے موافق اختلاف جس کو فاضل مخاطب تفرق اور ایک دین کے کئی دین سمجھے ہوئے ہے اور اس گروہ کے اکثر بلکہ کل یہی سمجھے ہوئے ہیں سو یہ کچھ اختلاف اور تفرق نہیں خود صحابہ رضی اللہ عنہم کا جزئیات مسائل میں اپنی اپنی سمجھ کے موافق اختلاف تھا، اور ہر مذہب میں ہوتا ہے اور ہونا بھی چاہئے، دیکھو حضرت عمرو عاص و عمار بن یاسر و عبداللہ بن مسعود و ابن عباس و علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کا اختلاف ہے۔ پھر اگر یہی دین میں تفرق ہے تو معاذ اللہ سب سے پہلے وہی اس کے مورد ہوئے، اور اس کے سواء محدثین میں کیا باہم اختلاف نہیں کوئی کسی حدیث کو صحیح کوئی ضعیف کہتا ہے ان کی کتابوں میں اختلاف ہے خود ایک صحیح بخاری میں اس قدر اختلاف ہے کہ جس کا کچھ شمار نہیں ایک ورق پر ایک حدیث دوسرے پر اس کے مخالف۔ ان غیر مقلدوں میں باہم ایسا اختلاف ہے کہ ٹھکانہ نہیں اسی بنگالہ میں دس گیارہ فریق موجود ہیں حالانکہ چند روز سے یہ فریق نکلا ہے۔

تقلید سے تو تمام اختلافات سمٹ کر چار ہی میں منحصر ہو جاتے ہیں اور ترک تقلید سے ہزاروں لاکھوں رستے نکل آتے ہیں ہر شخص کا جدا اجتہاد جدی سمجھ پھر وہ بھی ہر روز نئی

نئی مخالفت کوئی کسی کی سمجھ کا پابند نہیں جو کسی کو کہا جاتا ہے دیکھو تمہارے میاں صاحب نے یوں فرمایا ہے اس کے جواب میں وہ یہی کہہ دیتا ہے کہ میرے لئے ان کا قول حجت نہیں میں ان کا مقلد نہیں پہلے تو چوراہا تھا اب ہزار راہ ہو گیا دین ایک کھیل اور تماشہ ہو گیا۔ کوئی غیر مقلد وتر کی تین رکعت پڑھتا ہے کوئی ایک، کوئی نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتا ہے کوئی اس کو بدعت کہتا ہے۔ حضرت یہی آیت آپ کے لئے کوڑا ہے ذرا غور تو کرو! اور انہیں اختلافات نے باہمی اتفاق کی بنیاد اکھنڈ کر پھینک دی، گھر گھر فساد، گھر گھر جھگڑا، اسلام کے بے رونق کرنے کا یہ ترک تقلید اچھا نسخہ ہے کیونکہ جب کسی کی پابندی ہی نہیں تو جہاں دو مولوی صحیح بخاری کھول کر بیٹھے لہم ڈکی شروع ہوئی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ معاملات میں یہ خرابی کہ جو مسئلہ اپنے مفید دیکھا اس کو اپنا مذہب بتا دیا خواہ کسی کا ہو جو منافی دیکھا کہہ دیا کہ اس کو میں نہیں مانتا عدالتیں بھی حیران ہیں کہ ہر شخص کے لئے ہر روز اور ہر معاملہ میں جدا قانون کیونکر بنائیں ایک بات جرح میں اور بھی دلچسپ بیان کی ہے وہ کیا مسلم الثبوت کی عبارت کہ بغیر جاننے ہمارے قول پر فتویٰ نہ دینا چاہئے۔ میں متعجب ہوں کہ اس سے ترک تقلید ہمارے فاضل مخاطب نے کیونکر سمجھ لی؟ ”ہمارا قول“ تو تقلید ہی کی طرف اشارہ کر رہا ہے، ہاں وہ مفتی کے لئے نہ کہ ہر کہ و سہ کے لئے یہ ضرور تاکید کرتے ہیں کہ اس کی اصل دیکھ بھال کر فتویٰ دیا کرے کس لئے کہ ائمہ مجتہدین کے مسائل پر قیاس کر کے متاخرین نے بہت سے مسائل اختراع کئے ہیں جن میں غلطیاں بھی ہیں اس بات کے ہم قائل ہیں، اسی لئے ہم مفتی بہ وغیر مفتی بہ اقوال کی نسبت دیکھا کرتے ہیں اسی بات کی طرف حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ اپنے وصیت نامہ میں اشارہ کر رہے ہیں جس کو مفید مدعا سمجھ کر فاضل مخاطب نے ذکر کیا ہے ورنہ یہی حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ اپنی کتاب

عقد الجید میں غیر مجتہد پر مجتہد کی تقلید واجب کہہ رہے ہیں اور انصاف میں بھی اس کی تصریح ہے اور فیوض الحرمین میں تو صاف صاف فرما رہے ہیں کہ عالم مکافہ میں میں نے رسول خدا ﷺ سے چاروں مذہب کی بابت سوال کیا کہ ان میں سے کون سے کو اختیار کروں تو آنحضرت ﷺ نے خاص مذہب ابی حنیفہ کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا کہ اس میں احتیاط زیادہ ہے پھر نہیں معلوم کہ فاضل مخاطب نے مصطفیٰ شرح موطا کی عبارت سے ترک تقلید کیونکر ثابت کی وہاں تو حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ اپنی ایک حالت بیان فرما رہے ہیں کہ جزئیات اختلافی مسائل میں ہر فریق کی دلیل دیکھ کر مجھے تردد ہوتا تھا کہ کس کو اختیار کروں اس حیرانی میں تھا کہ ملہم غیبی نے کتاب موطا کی طرف اشارہ کیا۔ کیونکہ موطا میں احادیث و اقوال صحابہؓ ہیں اور مذہب حنفی سے زیادہ مطابق ہیں ”قراۃ خلف الامام و جہر بالتامین و رفع الیدین“ امام مالکؒ کے نزدیک نہیں نہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔ اگر کوئی شاہ ولی اللہ صاحبؒ جیسا ہو اس کو اختیار ہے دلائل میں غور کر کے جس امام کے مسلک کو چاہے اختیار کر لے۔

اور عجب ہے کہ موطا کی طرف اشارہ ہوا نہ صحیح بخاری و مسلم کی طرف اور جانے فاضل مخاطب نے کتب مسلمہ میں موطا کو کیوں نہیں گنوا یا جس کی طرف شاہ ولی اللہ صاحبؒ کو ملہم غیبی نے اشارہ کیا تھا حالانکہ وہ فاضل مخاطب کے شیخ الحدیث اور مسلم شخص ہیں۔

تفسیر کبیر و بیضاوی کی عبارتیں جو ترک تقلید پر دکھائیں اس شرمناک حوالہ کا کافی جواب ہو چکا، اگر اس کے مقابلے میں کتب تفاسیر و اصول و علماء کے اقوال و اجتماع و جوب تقلید و التزام مذہب معین کے ثبوت میں پیش کروں تو فاضل مخاطب گھبرا اٹھے اور اسی طرح علماء حرمین شریفین و جمیع بلاد اسلامیہ کا فتویٰ جو وجوب تقلید پر دکھایا جائے اور کیا آپ نے

دیکھنا نہ ہوگا تو ان کی جماعت کو حیرت ہو جائے سب کے مقابلے میں شاید فاضل مخاطب یہ کہہ اٹھیں کہ دنیا بھر کے علماء اگلے اور پچھلے ایک طرف اور ہم اور ہمارے دو چار علماء ایک طرف ہم کسی کو نہیں مانتے۔ اچھا نہ مانتے سب سے اخیر بات فاضل مخاطب نے مجھ ناچیز کی نسبت یہ فرمائی کہ مولوی سید محمد نذیر حسین صاحب کا شاگرد ہے۔ بے شک مجھے اقرار ہے کہ میرے شیخ الحدیث مولانا سید محمد عالم علی صاحب محدث بیمار ہو گئے تھے، مجھے عجلت تھی میں سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا اور صحیحین پڑھیں، اور کتابوں کی سماعت بھی کی، مگر یہ فرمانا کہ میں ان سے پھر گیا بے اصل ہے اس لئے کہ سید نذیر حسین صاحب نے مکہ معظمہ میں ایک خلق خدا کے سامنے غیر مقلدیت سے سید عثمان نوری باشا کے روبرو توبہ کی اور توبہ نامہ سلطانی مطبع میں چھپ کر شائع ہوا اور اسی لئے قید سے رہائی ہوئی مگر حجاج کا قافلہ حج کے بعد زیارت مدینہ منورہ کے روانہ ہو کر دو ایک منزل طے کر چکا تھا سید صاحب نے سید عثمان باشا سے کہا مجھے راہداری کا پروانہ دیجئے میں توبہ کر چکا ہوں تاکہ غیر مقلد سمجھ کر لوگ مجھ پر زیادتی نہ کریں اور سواری کا بھی قافلہ تک بندوبست کر دیجئے اس رحمت سید عثمان باشا نے پروانہ بھی دیا کہ جس کا فوٹو حضرات غیر مقلدین اصلی واقعہ کی تکذیب کے لئے دکھلا رہے ہیں اور سواری کا سامان کر کے قافلہ تک پہنچا دیا مگر پھر نہ جانے سید صاحب کو کیا خوف پیدا ہوا کہ مدینہ سے لوٹ کر مکہ معظمہ میں عمرہ تمام کرنے بھی نہ آئے پوشیدہ طور پر جدہ سے سوار ہو کر ہند میں تشریف لائے سید صاحب سے مجھے امید نہیں کہ اس واقعہ کا جو بیت اللہ میں ایک جہان کے روبرو ہوا اس کا انکار کریں گے مگر نفسانی خواہشات سے یہ جماعت اس بات کو جھوٹ لانے میں کوشش کرتی ہے اور جس قدر کوشش کی اسی قدر اخبارات و تحریرات و آئندہ دروند کے وسائل سے اس کی تحقیق ہوئی فاضل مخاطب مولوی سید

نذیر حسین صاحب کا کوئی انکاری کاغذ کہ جس پر اس کے دستخط اور مہر ہو تو پیش کریں۔
اب ناظرین آپ خود موازنہ کر سکتے ہیں کہ آپ حضرات استاذ سے پھر گئے یا یہ
ناچیز پھر گیا ہے؟

جواب از جانب اہل سنت:

استاذ الاساتذہ حضرت حاجی محمد الحق صاحب کہ جن کے علم اور تقویٰ کے آگے
ان کے شاگرد کچھ بھی وزن نہیں رکھتے مقلد حنفی المذہب تھے اور ان کے استاذ حضرت شاہ
عبدالعزیز صاحب خاتم المحدثین و المفسرین بھی حنفی تھے اور ان کے استاذ حضرت شاہ دلی
اللہ صاحب بھی حنفی تھے اب نہیں معلوم کہ استاذوں سے کون پھرا ہوا ہے؟

اب میں تقریر تمام کرتا ہوں اور معزز ثالثوں سے حکم سننے کا مشتاق ہوں، اور
اپنے فاضل مخاطب مولوی عبدالعزیز صاحب کے کرم و اخلاق سے امید کرتا ہوں کہ اگر کوئی
بات بشریت سے خلاف ادب مجھ ناچیز سے صادر ہوئی ہو اور کوئی کلمہ سخت زبان سے نکل گیا
ہو تو معاف فرمائیں گے اور دعا کرتا ہوں (تمام مجلس نے بھی ہاتھ اٹھائے) کہ اللہ تعالیٰ ہم
سب کو باہمی اتفاق عطا کرے اور اسلام کی سچی برکتیں جو اتفاق سے حاصل ہوتی ہیں ان
سے ہم کو مشرف فرماوے، اور ہمارے بھائیوں کی سمجھ درست کر دے اور ان کے دل سے
ہٹ دھرمی اور تعصب کو دور کر دے تاکہ ہم اور وہ مل کر اسلامی کام کرنے پر آمادہ ہوویں
اور اللہ تعالیٰ ہم سب کا خاتمہ بالخیر کرے آمین آمین (سب نے آمین کہی)۔

ثالثوں نے کہا تقلید کے بغیر چارہ نہیں:

اس کے بعد ثالثوں نے کہہ دیا کہ تقلید کے بغیر چارہ نہیں اسلام کے دلائل اس کو
ضروری بتا رہے ہیں، مگر فیصلہ کئی روز بعد میں لکھ کر دیں گے۔ یکنٹھ بابو ثالث کھڑے

ہوئے اور دونوں سپیکروں کی خوش بیانی کی تعریف کی اور مذہب اسلام کی بیدار طاقت ہے کہ ذرا سی بات پر کس مستعدی کے ساتھ دو عالموں نے عمدگی سے بحث کی اور یہ کہا کہ میرے نزدیک فریقین میں کوئی ایسا وزنی اختلاف نہیں جس سے وہ دو جماعتوں میں تقسیم ہو جائیں اور باہمی رنجش کو ظاہر کیا جائے۔

نواب مرشد آباد کے داروغہ کے اشعار اور غیر مقلدین کا فرار:

اس کے بعد نواب مرشد آباد کے داروغہ کتب خانہ کھڑے ہوئے اور کہا پانچ منٹ مجھے بھی دئے جائیں کہ میں کچھ اشعار بنا کر لایا ہوں ان کو سنانا چاہتا ہوں، فریق ثانی نے عذر کیا کہ مناظرہ تمام ہو گیا یہ کوئی فریق نہیں، اس نے کہا مجھے مناظرہ سے کیا غرض؟ آخر اجازت ہوئی، واقعی آبدار اشعار تھے جن میں ائمہ مجتہدین کی مدح اور تقلید کی ضرورت اور بڑے بڑے اولیاء کرام و علماء عظام کا مقلد ہونا ظاہر کیا تھا، اور آخر کے اشعار میں مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب کی خوش بیانی اور پر تاثیر تقریر کی مدح اور فتحیابی کی خوشی تھی، قصیدہ کے ختم پر بڑے زور سے چیرا ہوا اور نعرہ خوشی بلند ہوا کہ میدان گونج گیا مگر هنوز قصیدہ تمام نہیں ہوا تھا کہ حضرات غیر مقلدین فرار ہو گئے۔

مجلس برخواست ہوئی:

حضرات غیر مقلدین کچھ تو اسی وقت، کچھ بعد میں شام کو، بالآخر صبح تک سب فرار ہو گئے، تمام بازاروں اور زن و مرد ہندو و مسلمانوں میں شہرت ہو گئی کہ وہابی ہارے، وہابی ہارے۔ اس فریق کے لوگ دو روز تک فیصلہ کے انتظار میں ٹھہرے رہے جب کہا ابھی فرصت نہیں تب شام کو چلے۔ ہم اور مولانا مرشد آباد میں ٹھہر گئے کیونکہ وہاں کے عمائد بہت مشتاق تھے بڑے اخلاق سے ملے دعوتیں کیں جمعہ کو وعظ بڑی دھوم دھام سے ہوا۔ نواب

مرشد آباد کی کوٹھی جو عجائبات ہند میں سے ہے اس کی سیر کراچی آخر بہت کو مشتاق اور دعوتوں کو نامنظور کر کے ریل پر سوار ہوئے۔ اسٹیشن پر بہت سے بنگالی دیکھنے آئے تھے کہ یہ وہی مولوی صاحب ہیں کہ جنہوں نے وہابیوں کو شکست دی۔

پٹنہ آئے میر حامد حسین صاحب، رئیس سکر پچہ کے ہاں مقیم ہوئے مناظرہ کا بیان سننے کو قاضی رضا حسین صاحب مرحوم وغیرہ بہت لوگ مشتاق تھے اور تاسف کیا کہ جاتے وقت ہم کو بھی اطلاع ہوتی تو ضرور شریک ہو کر سب گفتگو سنتے۔

میر فضل الرحمن کے ہاں مولانا عبدالحق کی دعوت:

اگلے روز میر فضل الرحمن سب میونسپل کمشنر نے جو ایک رئیس ہیں، مولانا کی دعوت کی اور عصر ہی کے وقت سے قاضی صاحب لے گئے اس مجلس میں عمائد پٹنہ تھے اور فریق ثانی کے بڑے مولوی علیم الدین حسین صاحب و شمس العلماء سید مولوی محمد حسین صاحب وغیرہ اور ادھر سے ملا کمال صاحب و مولوی محمد عظیم صاحب وغیرہ بہت لوگ تھے کھانے سے پیشتر قاضی صاحب نے فرمایا کہ ہم لوگ بھی اس بحث سننے کے مشتاق ہیں، مولانا نے بیان کیا بجز تسلیم کے فریق مخالف کو یہاں بھی چارہ نہ ہوا اور سامعین بڑے محفوظ ہوئے۔

ف: اس بات کا ثبوت کہ مولوی عبدالعزیز مغلوب ہوئے اور ثالثوں نے بھی مغلوبی تصور کر لی، مولوی سعید صاحب کے اس قول سے ثابت ہوتا ہے قول: یہ کہو کہ آپ کا پردہ ڈھک گیا شکر مناء میں کچھ کہتا ہوں۔ لہرۃ الزہر ۸ جلد ۲۔ بابت شعبان ۱۳۰۵ھ صفحہ ۲، سطر ۱۱۔ یعنی ثالثوں نے فیصلہ نہیں لکھا جو آپ کا پردہ ڈھک گیا در نہ خوب قلعی کھل جاتی۔

ابوالمنصور کی غلطیتیں:

جب ہم مرشد آبادی میں تھے، دہلی کے حضرات غیر مقلدین بھی اپنی کثرت سے نہ چو کے، دہلی میں چند عرصے سے ایک شخص ابوالمنصور ہیں جو علوم رسمہ سے بھی واقف نہیں نہ چننا صوم و صلوٰۃ کے پابند اور عقائد بھی جمہور اہل اسلام کے خلاف ہیں، مولانا کے سخت دشمن اور بڑے حاسد تھے تفسیر حقانی کی وجہ سے کیونکہ اس کے فروغ ہونے سے ابوالمنصور سمجھے کہ میں جو امام فن مناظرہ اہل کتاب کہلاتا ہوں اور اس سے مجھے بہت کچھ دنیاوی فائدہ ہے، اس میں فرق آجائے گا اس لئے اس نے مولانا کی توہین اور مذمت بلکہ تحش گالیاں دینی اور جھوٹے سچے الزام لگا کر چھاپنے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا، چہار جلال خور اور کیا کیا ناگفتہ بہ الفاظ سے یاد کیا اور اس کے مطبوعہ کاغذ کہ جن میں مولانا کی توہین انہیں حضرات کے اشارہ سے درج تھی مرشد آباد میں کسی غیر مقلد کے پاس روانہ کی گئی تاکہ وہ لوگوں کو دکھائے اور مولانا کی خداداد عزت میں دور کے لوگوں کے نزدیک ان بدگوئیوں سے فرق آجائے اور بنظر حقارت دیکھنے لگیں مگر کیا ہوتا ہے چاند پر کوئی کیا خاک ڈال سکتا ہے:

اسی کے منہ پر گرتی ہم نے دیکھی اڑائی خاک جس نے آسمان پر
یہ پیر مرد کئی برس تک ایسے ایسے مضمون فرضی ناموں کے ذریعے سے چھاپ کر
مولانا کو بدنام اور رسوا کرنے میں کوشش کرتا رہا یہاں تک کہ جب مولانا کا سرکار نظام سے
وظیفہ مقرر ہوا تو آتش حسد نے یہاں تک مجبور کیا کہ اپنے نصرت الاخبار میں ایک ایسا
ناپاک مضمون چھاپا کہ جس کے ہر فقرہ میں تحش گالیاں اور جھوٹے الزامات تھے اور لوگوں کو
دشوق دلانے کے لئے یہ بھی لکھ دیا کہ جو کوئی ہماری ان باتوں کو جھوٹا ثابت کر دے تو ہم اس

کو پانچ ہزار روپے نقد انعام دیں گے۔

عزیزوں دوستوں نے مجبور ہو کر مولانا کو عدالت کے سامنے چارہ جوئی کرنے پر مجبور کیا۔ پہلی ہی پیشی میں نصرت علی صاحب آپ کے فرزند کو تو ایسا غش آیا کہ بے ہوش ہو کر گر پڑا باہر اٹھا کر لے گئے، پھر اندر لائے، دونوں صاحبوں نے حلفاً انکار کر دیا کہ نہ یہ مضمون ہم نے چھاپا نہ ہم نے لکھا۔ ابوالمصور صاحب نے کہا مجھے اس کی خبر نہیں اور نہ مجھے مطبع سے کوئی تعلق ہے تو بیٹے نے کہا میں لاہور گیا ہوا تھا کسی نے میری غیبت میں یہ مضمون لکھ دیا۔ آخر ثبوت ہونے پر سو سو روپے جرمانہ اور ادا نہ کریں تو تین تین مہینے کی قید کی سزا ہوئی۔

غیر مقلدین کی بد معاشیاں:

مگر غیر مقلدوں نے ان کے بچانے میں جھوٹی گواہیاں دے کر وہ کوشش کی کہ شاید وہ باید اور معافی دلانے میں بھی بہت کوشش کی۔ اب بھی کبھی کبھی وہ پرانے مہربان ان مطبوعہ کاغذوں کو ایسے مجالس میں کہ جہاں مولانا تشریف لے جاتے ہیں کسی معتبر غیر مقلد کے پاس روانہ کر دیتے ہیں۔ اب کے سال جو مولانا مولنگیر کے جلسہ انجمن کی طرف سے بلائے گئے اور وہاں مولانا کی تقریر کا بڑا اثر نمودار ہوا تو حکیم احمد اللہ خاں نے جو خفیہ غیر مقلد ہے، وہ کاغذات اور اشتہارات مخفی مخفی طور پر اس پرانے مہربان سے منگا کر تقسیم کرنے شروع کئے جس سے وہاں کے مسلمانوں کو حکیم پر بڑا جوش آیا۔ ان تدبیروں سے یہ حضرات اپنی کامیابی ڈھونڈا کرتے ہیں، جب حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہی ان کی زباں درازی اور بد گوئی سے نہ بچے تو پھر مولانا کی بد گوئی اور عیب جوئی کیا بات ہے۔ خدا تعالیٰ ان کو ہدایت نصیب کرے۔ آمین۔

صحیح بخاری اور مسلم اور ان کے راوی:

ف: صحیح بخاری و صحیح مسلم کے راویوں کی بابت جو کچھ صرف تقریب الجہد یب کتاب سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ تخمیناً پونے دو سو وہ راوی ہیں کہ جن کی نسبت عدلس، رتی بالتشیع، رتی بالقدر، سیء الحفظ وغیرہ سخت جرح کے الفاظ وارد ہوئے ہیں جن کی تفصیل کتب اسماء الرجال میں موجود ہے۔

ف: التزام مذہب معین کی بابت ہمارے پاس بہت دلائل ہیں اگر کوئی باقاعدہ مناظرہ کرے تو ہم مستعد ہیں اور خود عقد الجید میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بہت کچھ لکھا ہے اور تلفیق کو ممنوع ٹھہرا دیا ہے جو التزام مذہب معین نہ کرنے سے پیدا ہوتی ہے اور نیز دین میں تلہی و تلعب پیدا ہو جاتا ہے خصوصاً اس کے لئے کہ جو دلائل میں نظر کر کے ترجیح دینے پر قادر نہ ہو پھر اس پر کیا مصیبت پڑی ہے کہ وہ ایک امام کے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کر کے ”یَجْلُوْنَهُ غَامًا وَ يُخْرِمْوْنَهُ غَامًا“ کا مصداق بنتا ہے۔ اور یہ جو کچھ کہتے ہیں کہ چاروں حق دائر ہے۔ اپنے امام کی نسبت صحت کا ظن غالب اور خطا کا مرجوح دوسرے کی طرف برعکس یہی حسن ظن ہے کہ جو اس کو التزام پر مجبور کر رہا ہے اور اس میں ”المجتہد قد یخطی و یتصیب“ پر بھی عمل ہو گیا۔ ”واللہ (لہاوی)۔“

اجتہاد کی شرائط:

ف: ”قال ابن قیم فی اعلام الموقعین: لا یجوز لاحد ان یأخذ من الكتاب و السنة ما لم یجتمع فیہ شروط الاجتہاد و من جمیع العلوم، انتہی“ کہ کسی کو جائز نہیں کتاب و سنت سے کچھ لیوے جب تک کہ اس میں اجتہاد کی شرطیں جمع نہ

ہوں اور ہر قسم کا علم نہ ہو، یعنی صرف دتھو، لغت، محاورات، محکم و مقاب، تاریخ و منسوخ کا علم صحابہؓ و تابعینؓ کے اقوال نہ جانے، مطلب یہ کہ کتاب و سنت سے استدلال خالص مجتہد کی شان ہے اور جس کو یہ رتبہ نصیب نہ ہو اس پر مجتہد کی تہلید لازم ہے۔ اور اسی پر جمہور ائمہ اسلام کا اتفاق ہے سلف سے خلف تک، جیسا کہ صواعق الہیہ میں علامہ سلیمان ابن عبدالوہاب نے ابن تیمیہ و ابن القیم وغیرہا سے نقل کیا ہے پھر آج کل کے مولویوں اور ان کے جاہل مریدوں کو کب جائز ہے کہ کتب حدیث اور ان کے ترجم سے آپ مطالب حاصل کریں، حالانکہ ان میں شروط اجتہاد میں سے ایک شرط بھی نہیں پائی جاتی، اپنے فہم کا نام عمل بالحدیث رکھ کر جمہور اہل اسلام و علماء کرام و ائمہ عظام کی تکفیر و تفسیق و تجہیل پر زبانیں کھول دیں: ”إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا رَاجِعُونَ“۔ اور تعجب ہے کہ ان میں سے عقلاء نے اس بات کو کیونکر جائز رکھا حالانکہ وہ خود جانتے ہیں کہ کتب حدیث میں ہر قسم کی حدیثیں موجود ہیں، صحیح، ضعیف، مرسل، مسند، منسوخ، غیر منسوخ اور نیز ان کے معارض بھی احادیث انہیں کتابوں میں اور دوسری کتابوں میں موجود ہیں جن میں باہم محاکمہ کرنا ہر ایک مولوی صاحب کا کام نہیں۔ پھر ہر ایک کو شتر بے مہار بنانے سے بجز بربادی مذہب کے اور کیا تصور کیا جائے؟ خدا تعالیٰ ہدایت اور فہم سلیم عطا کرے۔ آمین۔..... ابو محمد عبدالحق

تقریظ و تاریخ رسالہ مناظرۂ مرشد آباد

از تصنیف خاکسار ناصر الاسلام محمد شفیع ناصر راپوری عفا عنہ

ادب رکلم نیاز دارد و قلم من امتیاز دارد بعد رک سنگ ناز دارد۔ خطی کہ بر بادی نگارم
بدون زگر و نمودم اما۔ داسم دارم غم سستی هنوز نقشے زبان عنقا۔ بصفحہ یاد می نگارم
ستائش و نیایش سزاوار ذاتے ست کہ بذاتیات عالم امکان از کوائف عنصر عناصر
بر شاخسار بسیط و مرکب رنگ تقلید امکانی را بہ نیرنگ رنگارنگ تو حید چون شاہد نو بہار ہویدا
ساختہ۔ و شبستان کائنات را از مصباح نور محمدی ^{صلی اللہ علیہ وسلم} رونق افزون دادہ۔ و مطلع خورشید
مصطفوی را مقطع انوار و برکات ازلی و ابدی ساختہ۔ آل و اصحاب اور اسر و فتر دیوان ہدایت
و ارشاد فرمودہ۔ و است اورا بہ آیہ "کنتم خیر امة" صاد نمودہ۔ ناصر از ہے کیکن کہ لامکان
ست و بے نشانے مکانش، بس ست مشکل کند یکاخش کند وہم و گمان رسائی۔ اما بعد ناصر
آشفہ سر برشتہ جگر صید فتر اک سخن حنفی المذہب صابری المشر ب انصاری النسب بخدمت
واققان رموز علم و فن و کاشخان غوامض نو و کین ہا و مبصران علوم عقلیہ و نقلیہ و ماہران فنون
سریہ و جہریہ ملتئم ست کہ درین ایام ہدایت التیام بعنایات رب العباد و مناظرۂ مرشد آباد کہ
زبان زد اصعار و بلا دست حلیہ طبع پوشیدہ و در رشافت الفاظ و نزاکت معانی و جودت کلام و
لظافت مہانی بے نظیر و لا ثانی ست مصنف صاحب السجیة الرضیة و السجیحة
المرضیة عین الفصاحة و الدلاقة غین البلاغة و اللبابة، الغیم الہام و المزمین
الماطر، البحر الزاخر و الحبر الماہر، الفطریف الہمام و العریف السمام،
العالم العلامة و الفاضل الفہامة، مولانا بالفضل اولانا مولوی ابو محمد
عبدالحق صاحب تفسیر حقانی لازالت عیون افادته ذارقة، و یتابع فیوضاته

مسألة، اسس بنیانها بدلائل لمیة، و شید ارکانها بیراهین رکنیة۔ اگر وحدت پرستان ملت محمدی کو جبدہ شکر یہ واجب الوجود شوند زیباست کہ گرد و کدورت ظلمات طبائع غیر مقلدین از آب مصفاے آب حیات تقلید چنان رو به صفا آورده کہ صور بنا پچشم تماشا یان صورت پرستی تماشاے شوئے بزم آرائی و گرما گرمی حسن گلوسوز محفل زیبائی پیدا است۔ و معنا بدیدہ دور بینان گلشن ایجاد کہ پچشم عبرت شاہدہ کردہ گل مرا خار و خار را گل میگویند بوقلمونی چرخ دوار و نیرنگی انقلاب زمانہ نانہجار بلوح بے ثباتی ہویدا است: ز فرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگریم، کرشمہ دامن دل می کشد کہ جا اینجا است۔ الحق ان هذه الرسالة لا ياتيها الباطل و من بين يديها و لا من خلفها، و ما رأيت في عمري كنهوها، لا من قبلها و لا من بعدها: و بالله ما رأيت كمثله، كتاباً مفيداً كاشفاً للحقائق۔ داراے جہان عمر مصنف برکت دہاد و با عزت و حرمت سلامت داراد۔ و سر اسیمگان وادی ضلالت را از مطالعہ این رسالہ بجادہ مستقیم ثابت قدمی مرحمت کناؤ: این دعا از من و ذر جملہ جہان آمین باد۔

اللهم انفعني بها و المائر المسلمين

بعمرة خانم النبیس علیہ السلام صلوة رب العالمین

تاریخ طبع کہ از ملہم نبی بلوح قلمم الہام شدہ بزبان پارسی و اردوی نگارم۔

مسائل غیر مقلدین

کتاب و سنت اور مذہب جمہور کے آئینہ میں

اس کتاب میں غیر مقلدین حضرات کے اس پر شور و غویٰ کو نہایت مدلل انداز میں چیلنج کیا گیا ہے کہ وہ جو یہ کہتے ہیں کہ ہم ”اہل حدیث“ ہیں اور ہمارا عمل تمام سنتوں اور تمام صحیح احادیث پر ہوتا ہے اور ہم دینی اور شرعی مسائل کے اختیار کرنے میں سلف کے طریقہ پر ہیں

ترغیب و نظر مانی

تالیف

مولانا عبدالقیوم قاسمی صاحب

مدیر مدرسہ معارف اسلامیہ سعید آباد کراچی

مولانا محمد ابو بکر غازی پوری

ناشر

درخواستی کتب خانہ

علامہ بنوری ٹاؤن کراچی